

李太白詩全集

第三卷

李大钊全集

第三卷

中国李大钊研究会 编注

最新注释本

人民出版社



建党时期的李大钊

目 录

- 再论问题与主义 (1)
 (一九一九年八月十七日)
- 五峰游记 (8)
 (一九一九年八月三十一日、九月七日)
- “少年中国”的“少年运动” (11)
 (一九一九年九月十五日)
- 我的马克思主义观 (15)
 (一九一九年九月、十一月)
- 北京市民应该要求的新生活 (52)
 (一九一九年九月二十一日)
- 赤色青色 (55)
 (一九一九年九月二十八日)
- 难兄难弟 (56)
 (一九一九年九月二十八日)
- 秘密……杀人 (57)
 (一九一九年九月二十八日)
- 大笑话 (58)
 (一九一九年九月二十八日)
- 黑暗运动 (59)
 (一九一九年十月五日)

- 新鲜名词 (60)
(一九一九年十月五日)
- 圣人与皇帝 (61)
(一九一九年十月五日)
- 双十字上的《新生活》 (62)
(一九一九年十月十二日)
- 文治国庆 (64)
(一九一九年十月十二日)
- 武装祭孔 (65)
(一九一九年十月十二日)
- 面包运动 (66)
(一九一九年十月十二日)
- 在《国民》杂志社成立周年纪念会上的演讲 (67)
(一九一九年十月十二日)
- 妇女解放与 Democracy (68)
(一九一九年十月十五日)
- 时代的落伍者 (70)
(一九一九年十月二十六日)
- 应考的遗传性 (71)
(一九一九年十月二十六日)
- 东西村落生活的异点 (72)
(一九一九年十月二十六日)
- 双十与五四 (73)
(一九一九年十月二十六日)
- 再论新亚细亚主义(答高承元君) (74)
(一九一九年十一月一日)

-
- 时间浪费者 (79)
（一九一九年十一月二日）
- 最有力的调和者——时代 (80)
（一九一九年十一月二日）
- 人与禽兽 (81)
（一九一九年十一月二日）
- 参战军呢？ (82)
（一九一九年十一月二日）
- 谁是“有实力”者？ (83)
（一九一九年十一月九日）
- 牺牲 (84)
（一九一九年十一月九日）
- 妨害治安 (85)
（一九一九年十一月九日）
- 出卖官吏——蹂躏人格 (86)
（一九一九年十一月九日）
- 掠夺物品的遗迹 (87)
（一九一九年十一月九日）
- 死 (88)
（一九一九年十一月九日）
- 寺内死了 (89)
（一九一九年十一月九日）
- 图书馆主任布告 (90)
（一九一九年十一月十五日）
- “鼓吹共产主义” (91)
（一九一九年十一月十六日）

- 联人社会 (92)
(一九一九年十一月十六日)
- 圣裔的恤金 (93)
(一九一九年十一月十六日)
- 那里还有自由 (94)
(一九一九年十一月十六日)
- 一个自杀的青年 (95)
(一九一九年十一月二十三日)
- 被裁的兵士 (96)
(一九一九年十一月二十三日)
- 归国的工人 (97)
(一九一九年十一月二十三日)
- “一心一德” (98)
(一九一九年十一月三十日)
- “五星联珠”“文运大昌” (99)
(一九一九年十一月三十日)
- “用民政治” (100)
(一九一九年十一月三十日)
- 物质变动与道德变动 (101)
(一九一九年十二月一日)
- 青年厌世自杀问题 (118)
(一九一九年十二月一日)
- 图书主任布告 (125)
(一九一九年十二月二日)
- “中日亲善” (126)
(一九一九年十二月七日)

-
- 主义 (127)
 (一九一九年十二月七日)
- “裤子” (128)
 (一九一九年十二月七日)
- 什么是新文学 (129)
 (一九一九年十二月八日)
- 图书馆主任布告 (131)
 (一九一九年十二月十二日)
- 在北京高等师范学校图书馆二周年纪念会上的演讲 (132)
 (一九一九年十二月十三日)
- 什么是歪史 (135)
 (一九一九年十二月十四日)
- 禁止说话 (136)
 (一九一九年十二月十四日)
- 工读(一) (137)
 (一九一九年十二月二十一日)
- 工读(二) (138)
 (一九一九年十二月二十一日)
- 互助 (139)
 (一九一九年十二月二十一日)
- 大联合 (140)
 (一九一九年十二月二十八日)
- 生活神圣 (141)
 (一九一九年十二月二十八日)
- 物质和精神 (142)
 (一九一九年十二月二十八日)

- 由经济上解释中国近代思想变动的原因 (143)
(一九二〇年一月一日)
- 美利坚之宗教新村运动 (151)
(一九二〇年一月)
- 又是一年 (164)
(一九二〇年一月四日)
- 忏悔的人 (165)
(一九二〇年一月四日)
- 哭冯国璋 (166)
(一九二〇年一月四日)
- 由纵的组织向横的组织 (167)
(一九二〇年一月十五日)
- 图书主任告白 (169)
(一九二〇年一月十七日)
- 低级劳动者 (170)
(一九二〇年一月十八日)
- 整顿学风 (171)
(一九二〇年一月十八日)
- 真是梦话 (172)
(一九二〇年一月二十五日)
- “特别体恤” (173)
(一九二〇年一月二十五日)
- 知识阶级的胜利 (174)
(一九二〇年一月二十五日)
- 好一对兄弟国家! (175)
(一九二〇年二月八日)

-
- 山穷水尽的青年 (176)
(一九二〇年二月八日)
- 精神解放! (177)
(一九二〇年二月八日)
- 在北京大学第七次总务委员会议上的提议 (178)
(一九二〇年三月二十二日)
- 都市上工读团底缺点 (179)
(一九二〇年四月一日)
- 亚细亚青年的光明运动 (180)
(一九二〇年四月三十日)
- “五一”(May Day)运动史 (183)
(一九二〇年五月一日)
- 《国民公报》案判决感言——对于“妨害治安”四字之疑问 (198)
(一九二〇年五月十六日)
- 图书部主任通告 (200)
(一九二〇年五月二十八日)
- 红萝莩党 (201)
(一九二〇年五月三十日)
- 乱七八糟 (202)
(一九二〇年五月三十日)
- 自然与人生 (203)
(一九二〇年六月二十日)
- 图书馆主任布告 (208)
(一九二〇年六月三十日)
- 要自由集合的国民大会 (209)
(一九二〇年八月十七日)

- 在少年中国学会北京会员茶话会上的讲话 (212)
(一九二〇年八月十九日)
- 变革的原动力 (213)
(一九二〇年十月十七日)
- 人治与自治 (214)
(一九二〇年十月十七日)
- 图书主任启事 (215)
(一九二〇年十月三十日)
- 唯物史观在现代史学上的价值 (216)
(一九二〇年十二月一日)
- 修正图书馆借书规则 (223)
(一九二〇年十二月二十三日)
- 中国古代经济思想之特点 (226)
(一九二〇年)
- 原人社会于文字书契上之唯物的反映 (231)
(一九二〇年)
- 欧文(Robert Owen)底略传和他底新村运动 (245)
(一九二〇年十二月八日)
- 关于征集国外出版物的批文 (252)
(一九二一年一月十四日)
- 自由与秩序 (253)
(一九二一年一月十五日)
- 中国的社会主义及其实行方法的考察 (255)
(一九二一年一月二十七日)
- 图书主任通告 (257)
(一九二一年二月四日)

- 各国的妇女参政运动——在北京大学政治学系的演讲 …… (258)
(一九二一年二月十九日——三月五日)
- 近来的倒戈运动 …… (266)
(一九二一年二月二十日)
- 堕落的法兰西文明 …… (267)
(一九二一年二月二十日)
- 民众的新年 …… (268)
(一九二一年二月二十日)
- 团体的训练与革新的事业 …… (269)
(一九二一年三月)
- 社会主义下之实业 …… (272)
(一九二一年三月)
- 北京贫民生活的一瞥 …… (274)
(一九二一年二月五日)
- 黄昏时候的哭声 …… (275)
(一九二一年三月五日)
- 山西 …… (276)
(一九二一年三月五日)
- 中国的社会主义与世界的资本主义 …… (277)
(一九二一年三月二十日)
- 俄罗斯革命之过去、现在及将来 …… (279)
(一九二一年三月二十一日)
- 对少年中国学会会员恽震的谈话 …… (286)
(一九二一年四月八日)
- 在国立八校辞职教职员代表会第二十三次大会上的报告 …… (287)
(一九二一年四月二十五日)

- 在国立八校辞职教职员代表会第二十四次大会上的报告 … (288)
 (一九二一年四月二十六日)
- 在国立八校辞职教职员代表会第二十五次大会上的报告 … (289)
 (一九二一年四月二十七日)
- 在国立八校辞职教职员代表会第二十五次临时大会上的
 报告 …………… (290)
 (一九二一年五月一日)
- 在国立八校辞职教职员代表会第二十五次常会上的报告 … (291)
 (一九二一年五月二日)
- 中国学生界的“May Day” …………… (292)
 (一九二一年五月四日)
- 在国立八校教职员代表会临时会议上的报告 …………… (293)
 (一九二一年五月十日)
- 在国立八校教职员代表会第二十八次常会上向八校校长的
 提问 …………… (294)
 (一九二一年五月十一日)
- 在国立八校教职员代表会第二十九次大会上的报告 …………… (296)
 (一九二一年五月十三日)
- 在国立八校教职员代表会第三十次常会上的报告 …………… (297)
 (一九二一年五月十六日)
- 在国立八校教职员代表会紧急会议上的报告 …………… (298)
 (一九二一年五月十七日)
- 在国立八校教职员代表会五月二十日大会上的报告 …………… (299)
 (一九二一年五月二十日)

-
- 就北京专门以上学校教职员总罢课问题发表的谈话 …… (301)
(一九二一年五月二十二日)
- 在京师各团体联席会议上的发言 …… (303)
(一九二一年六月二十九日)
- 俄罗斯革命的过去及现在 …… (304)
(一九二一年七月一日)
- 在国立八校教职员代表会第五十四次会议上的报告 …… (328)
(一九二一年七月四日)
- 《西洋大历史》序 …… (329)
(一九二一年七月)
- 关于图书馆的研究——在北京女子高等师范学校的演讲 …… (330)
(一九二一年十月二十四日)
- 图书主任启事 …… (335)
(一九二一年十一月四日)
- 美国图书馆员之训练 …… (336)
(一九二一年十二月一日)
- 日本的武士道与国际的新伦理 …… (345)
(一九二一年十二月二日)
- 注 释 …… (347)

再论问题与主义¹

(一九一九年八月十七日)

适之²先生：

我出京的时候，读了先生在本报 31 号发表的那篇论文，题目是《多研究些问题少谈些主义》，就发生了一些感想。其中有的或可与先生的主张互相发明，有的是我们对社会的告白。现在把他一一写出，请先生指正。

一、“主义”与“问题”

我觉得“问题”与“主义”，有不能十分分离的关系。因为一个社会问题的解决，必须靠着社会上多数人共同的运动。那么我们要想解决一个问题，应该设法使他成了社会上多数人共同的问题。要想使一个社会问题，成了社会上多数人共同的问题，应该使这社会上可以共同解决这个那个社会问题的多数人，先有一个共同趋向的理想、主义，作他们实验自己生活上满意不满意的尺度（即是一种工具）。那共同感觉生活上不满意的事实，才能一个一个的成了社会问题，才有解决希望。不然，你尽管研究你的社会问题，社会上多数人，却一点不生关系。那个社会问题，是仍然永没有解决希望；那个社会问题的研究，也仍然是不能影响于实际。所以

我们的社会运动，一方面固然要研究实际的问题，一方面也要宣传理想的主义。这是交相为用的，这是并行不悖的。不过谈主义的人，高谈却没有甚么不可，也须求一个实验。这个实验，无论失败与成功，在人类的精神里，终能留下个很大的痕影，永久不能消灭。从前信奉英国的 Owen 的主义的人，和信奉法国 Fourier 的主义的人，在美洲新大陆上都组织过一种新村落、新团体。最近日本武者小路氏³等，在那日向地方，也组织了一个“新村”。这都是世人指为空想家的实验，都是他们的实际运动中最有兴味的事实，都是他们同志中的有志者或继承者集合起来组织一个团体在那理[里]实现他们所理想的社会组织，作一个关于理想社会的标本，使一般人由此知道这新社会的生活可以希望，以求实现世界的改造的计划。Owen 派⁴与 Fourier 派⁵在美洲的运动，虽然因为离开了多数人民去传播他们的理想，就像在那没有深厚土壤的地方撒布种子的一样，归于失败了。而 Noeyes[Noyses⁶]作《美国社会主义史》却批评他们说，Owen 主义的新村落，Fourier 主义的新团体，差不多生下来就死掉了。现在人都把他们忘了。可是社会主义的精神，永远存留在国民生命之中。如今在那几百万不曾参加他们的实验生活，又不是 Owen 主义者，又不是 Fourier 主义者，只是没有理论的社会主义者，只信社会有科学的及道德的改造的可能的人人中，还有方在待晓的一个希望，犹尚俨然。这日向的“新村”，有许多点像那在美洲新大陆上已成旧梦的新村，而日本的学者及社会，却很注意。河上肇⁷博士说：他们的企画中所含的社会改造的精神，也可以作方在待晓的一个希望，永存在人人心中。最近本社仲密⁸先生自日本来信也说：“此次东行在日向颇觉愉快。”可见就是这种高谈的理想，只要能寻一个地方去实验，不把他作了纸上的空谈，也能发生些工具的效用，也会在人类社会中有相当的价值。不论高揭什么主义，只要你肯竭力向实际运动的方面努力去作，都是对

的，都是有效果的。这一点我的意见稍与先生不同，但也承认我们最近发表的言论，偏于纸上空谈的多，涉及实际问题的少，以后誓向实际的方面去作。这是读先生那篇论文后发生的觉悟。

大凡一个主义，都有理想与实用两面。例如民主主义的理想，不论在那一国，大致都很相同。把这个理想适用到实际的政治上去，那就因时、因所、因事的性质情形，有些不同。社会主义，亦复如是。他那互助友谊的精神，不论是科学派、空想派，都拿他来作基础。把这个精神适用到实际的方法上去，又都不同。我们只要把这个那个的主义，拿来作工具，用以为实际的运动，他会因时、因所、因事的性质情形生一种适应环境的变化。在清朝时，我们可用民主主义作工具去推翻爱亲[新]党罗家的皇统。在今日，我们也可以用他作工具，去推翻那军阀的势力。在别的资本主义盛行的国家，他们可以用社会主义作工具去打倒资本阶级。在我们这不事生产的官僚强盗横行的国家，我们也可以用他作工具，去驱除这一班不劳而生的官僚强盗。一个社会主义者，为使他的主义在世界上发生一些影响，必须要研究怎么可以把他的理想尽量应用于环绕着他的实境。所以现代的社会，主义包含着许多把他的精神变作实际的形式使合于现在需要的企图。这可以证明主义的本性，原有适应实际的可能性，不过被专事空谈的人用了，就变成空的罢了。那么，先生所说主义的危险，只怕不是主义的本身带来的，是空谈他的人给他的。

二、假冒牌号的危险

一个学者一旦成名，他的著作恒至不为人读，而其学说却如通货一样，因为不断的流通传播，渐渐磨灭，乃至发行人的形象、印章

都难分清。亚丹·斯密史⁹留下了一部书,人人都称赞他,却没有人读他。马查士¹⁰留下了一部书,没有一个人读他,大家却都来滥用他。英人邦纳(Bonar)氏早已发过这种感慨。况在今日群众运动的时代,这个主义、那个主义多半是群众运动的隐语、旗帜,多半带着些招牌的性质。既然带着招牌的性质,就难免招假冒牌号的危险。王麻子的刀剪得了群众的赞许,就有旺麻子等来混他的招牌;王正大的茶叶得了群众的照顾,就有汪正大等来混他的招牌。今日社会主义的名辞,很在社会上流行,就有安福派的社会主义跟着发现。这种假冒招牌的现象,讨厌诚然讨厌,危险诚然危险,淆乱真实也诚然淆乱真实,可是这种现象,正如中山先生所云,新开荒的时候,有些杂草毒草,夹杂在善良的谷物花草里长出,也是当然应有的现象。王麻子不能因为旺麻子等也来卖刀剪,就闭了他的剪铺。王正大不能因为汪正大等也来贩茶叶,就歇了他的茶庄。开荒的人,不能因为长了杂草毒草,就并善良的谷物花草一齐都收拾了。我们又何能因为安福派¹¹也来讲社会主义,就停止了我们的正义的宣传?因为有了假冒牌号的人,我们愈发应该一面宣传我们的主义,一面就种种问题研究实用的方法,好去本着主义作实际的运动,免得阿猫、阿狗、鸚鵡、留声机来混我们,骗大家。

三、所谓过激主义

《新青年》和《每周评论》的同人,谈俄国的布尔扎维主义的议论很少。仲甫¹²先生和先生等的思想运动、文学运动,据日本《日日新闻》的批评¹³,且说是支那民主主义的正统思想。一方要与旧式的顽迷思想奋战,一方要防过[遏]俄国布尔扎维主义的潮流。我可以自白,我是喜欢谈谈布尔扎维主义的。当那举世若狂庆祝

协约国战胜的时候，我就作了一篇《Bolshe[e]vism 的胜利》的论文，登在《新青年》上。当时听说孟和¹⁴先生因为对于布尔扎维克不满意，对于我的对于布尔扎维克的态度也很不满意（孟和先生欧游归来，思想有无变动，此时不敢断定）。或者因为我这篇论文，给《新青年》的同人惹出了麻烦，仲甫先生今犹幽闭狱中，而先生又横被过激党的诬名，这真是我的罪过了。不过我总觉得布尔扎维主义的流行，实在是世界文化上的一大变动。我们应该研究他，介绍他，把他的害[实]象昭布在人类社会，不可一味听信人家为他们造的谣言，就拿凶暴残忍的话抹煞他们的一切。所以一听人说他们实行“妇女国有”，就按情理断定是人家给他们造的谣言。后来看见美国 New Republic¹⁵ 登出此事的原委，知道这话果然是种谣言，原是布尔扎维克政府给俄国某城的无政府党人造的。以后展转传说，人又给他们加上了。最近有了慰慈¹⁶先生在本报发表的俄国的新宪法、土地法、婚姻法等几篇论文，很可以供我们研究俄事的参考，更可以证明妇女国有的话全然无根了。后来又听人说他们把克鲁泡脱金氏枪毙了，又疑这话也是谣言。据近来欧美各报的消息，克氏在莫斯科附近安然无恙。在我们这盲目的社会，他们那里知道 Bolshevism 是什么东西？这个名辞怎么解释？不过因为迷这资本主义、军国主义的日本人把他译作过激主义，他们看“过激”这两个字很带着些危险，所以顺手拿来，乱给人戴。看见先生们的文学改革论，激烈一点，他们就说先生是过激党。看见章太炎¹⁷、孙伯兰¹⁸的政治论，激烈一点，他们又说这两位先生是过激党。这个口吻是根据我们四千年先圣先贤道统的薪传。那“扬子为我，是无君也。墨子兼爱，是无父也。无父无君，是禽兽也”¹⁹的逻辑，就是他们惟一的经典。现在就没有“过激党”这个新名辞，他们也不难把那旧武器拿出来攻击我们。什么“邪说异端”哪，“洪水猛兽”哪，也都可以给我们随便戴上。若说这是谈主义的不是，我

们就谈贞操问题,他们又来说我们主张处女应该与人私通。我们译了一篇社会问题的小说,他们又来说我们提倡私生子可以杀他父母。在这种浅薄无知的社会里,发言论事,简直的是万难,东也不是,西也不是。我们惟有一面认定我们的主义,用他作材料、作工具,以为实际的运动;一面宣传我们的主义,使社会上多数人都能用他作材料、作工具,以解决具体的社会问题。那些猫、狗、鸚鵡、留声机,(一)尽管任他们在旁边乱响,过激主义哪,洪水猛兽哪,邪说异端哪,尽管任他们乱给我们作头衔,那有闲工夫去理他!

四、根本解决

“根本解决”这个话,很容易使人闲劫[却]了现在不去努力,这实在是一个危险,但这也不可一概而论。若在有组织有生机的社会,一切机能都很敏活,只要你有一个工具,就有你使用他的机会,马上就可以用这工具作起工来。若在没有组织没有生机的社会,一切机能,都已闭止,任你有什么工具,都没有你使用他作工的机会。这个时候,恐怕必须有一个根本解决,才有把一个一个的具体问题都解决了的希望。就以俄国而论,罗曼诺夫家²⁰没有颠覆,经济组织后[没]有改造以前,一切问题,丝毫不能解决。今则全都解决了。依马克思的唯物史观,社会上法律、政治、伦理等精神的构造,都是表面的构造。他的下面,有经济的构造作他们一切的基础。经济组织一有变动,他们都跟着变动。换一句话说,就是经济问题的解决,是根本解决。经济问题一旦解决,什么政治问题、法律问题、家族制度问题、女子解放问题、工人解放问题,都可以解决。可是专取这唯物史观(又称历史的唯物主义)的第一说,只信这经济的变动是必然的,是不能免的,而于他的第二说,就是阶级

竞争说，了不注意，丝毫不去用这个学理作工具，为工人联合的实际运动，那经济的革命，恐怕永远不能实现，就能实现，也不知迟了多少时期。有许多马克思派的社会主义者，很吃了这个观念的亏。天下[天]只是在群家[众]里传布那集产制必然的降临的福音，结果除去等着集产制必然的成熟以外，一点的预备也没有作，这实在是现在各国社会党遭了很大危机的主要原因。我们应该承认：遇着时机，因着情形，或须取一个根本解决的方法，而在根本解决以前，还须有相当的准备活动才是。

以上拉杂写来，有的和先生的意见完全相同，有的稍相差异，已经占了很多的篇幅了。如有未当，请赐指教。以后再谈吧。

李大钊寄自昌黎五峰

附：

胡适在本文篇末的附记

我要做的《再论问题与主义》，现在有守常先生抢去做了，我只好等到将来做《三论问题与主义》吧。

胡 适

《每周评论》第 35 号

1919 年 8 月 17 日

五 峰 游 记

(一九一九年八月三十一日、九月七日)

我向来惯过“山中无历日，寒尽不知年”¹的日子，一切日常生活的经过，都记不住时日。

我们那晚八时顷，由京奉线出发，次日早晨曙光刚发的时候，到滦州车站。此地是辛亥年，张绍曾²将军督率第二十镇停军不发，拿十九信条要胁清廷的地方。后来到底有一标在此起义，以众寡不敌失败，营长施从云³、王金铭⁴、参谋长白亚雨⁵等殉难。这是历史上的纪念地。

车站在滦州城北五里许，紧靠着横山。横山东北下临滦河的地方，有一个行宫，地势很险，风景却佳。而今作了我们老百姓旅行游览的地方。

由横山往北，四十里可达卢龙。山路崎岖，水路两岸万山重叠，暗崖很多，行舟最要留神，而景致绝美。由横山往南，滦河曲折南流入海，以陆路计约有百数十里。

我们在此雇了一只小舟，顺流而南。两岸都是平原，遍地的禾苗，都很茂盛，但已觉受旱。禾苗的种类，以高粱为多，因为滦河一带，主要的食粮，就是高粱。谷黍豆类也有。滦水每年泛滥，河身移徙无定，居民都以为苦。其实滦河经过的地方，虽有时受害，而大体看来，却很富厚，因为他的破坏中，却带来了很多的新生活种子、原料。房屋老了，经他一番破坏，新的便可产生。土质乏了，经

他一回滩淤，肥的就会出现。这条滦河，简直是这一方的旧生活破坏者，新生活创造者。可惜人都是苟安，但看见他的破坏，看不见他的建设，却很冤枉了他。

河里小舟飘着。一片斜阳射在水面，一种金色的浅光，衬着那岸上的绿野。景色真是好看。

天到黄昏，我们还未上岸。从舟人摇橹的声中，隐约透出了远村的犬吠，知道要到我们上岸的村落了。

到了家乡，才知道境内很不安静。正有“绑票”⁽¹⁾的土匪，在各村骚扰。还有“花会”⁽²⁾照旧开设。

过了两三日，我便带一个小孩，来到昌黎的五峰。是由陆路来的，约有八十里。从前昌黎的铁路警察，因在车站干涉日本驻屯军的无礼的行动，曾有五警士为日兵惨毙。这也算是一个纪念地。

五峰是碣石山的一部，离车站十余里，在昌黎城北。我们清早雇骡车运行李到山下，车不能行了，只好步行上山。一路石径崎岖，曲折的很，两旁松林密布，间或有一两人家很清妙的几间屋，筑在山上，大概窗前都有果园。泉水从石上流着，潺潺作响。当日恰遇着微雨，山景格外的新鲜。走了约四里许，才到五峰的韩公祠。

五峰有个胜境，就在山腹。望海、锦绣、平斗、飞来、挂月五个山峰环抱如椅。好事的人，在此建了一座韩文公祠⁶。下临深涧，涧中树木丛森。东南可望渤海，碧波万顷，一览无尽。我们就在此借居了。

看守祠宇的，是一双老夫妇，年事都在六十岁以上，却很健康。此外一狗、一猫、两只母鸡，构成他们那山居的生活。我们在此，老夫妇很替我们操作。

祠内有两个山泉可饮。煮饭烹茶，都从那里取水，用松枝作柴，颇有一种趣味。

山中松树最多，果树有苹果、桃、杏、梨、葡萄、黑枣、胡桃等。

今年果收都不佳。

来游的人却也常有,但是来到山中,不是吃喝,便是赌博,真是大杀风景。

山中没有野兽,没有盗贼,我们可以夜不闭户,高枕而眠。

久旱乡间多求雨的,都很热闹。这是中国人的群众运动。

昨日山中落雨,云气把全山包围。树里风声雨声,有波涛澎湃的样子。水自山间流下,却成了瀑布。雨后大有秋意。

作者注

(1) “绑票”就是把人绑了去向他家里要钱,钱到可以把他赎回,如不来赎或是钱不足额,就把被绑的人杀了,叫作“撕票”。

(2) 乐享有“花会”的恶风,系一种赌局,有三十六门,每日两次,由三十六门中圈出一门叫做“出会”,中者一文可得三十文。各村都有叫做“跑封”的人,把押会人的封和钱送到会局,中了的封也由他把钱从会局带来交给押会的人。收封时会局给他抽头,押中了时会人给他抽头。各村男女小孩都如疯似狂的押会,荒废正业,败坏风俗,倾家荡产的常有,妇女因输钱过多,迫而卖淫、自尽的也有。

署名:孤松

(新生活)第2、3期

1919年8月31日、9月7日

“少年中国”的“少年运动”¹

(一九一九年九月十五日)

我们的理想,是在创造一个“少年中国”。

“少年中国”能不能创造成立,全看我们的“少年运动”如何。

我们“少年中国”的理想,不是死板的模型,是自由的创造;不是铸定的偶像,是活动的生活。我想我们“少年中国”的少年,人人理想中必定都有一个他自己所欲创造而且正在创造的“少年中国”。你理想中的“少年中国”和我理想中的“少年中国”不必相同;我理想中的“少年中国”,又和他理想中的“少年中国”未必一致。可是我们的同志,我们的朋友,毕竟都在携手同行,沿着那一线清新的曙光,向光明方面走。那光明里一定有我们的“少年中国”在。我们各个不同的“少年中国”的理想,一定都集中在那光明里成一个结晶,那就是我们共同创造的“少年中国”。仿佛像一部洁白未曾写过的历史空页,我们大家你写一页,我写一页,才完成了这一部“少年中国”史。

我现在只说我自己理想中的“少年中国”。

我所理想的“少年中国”,是由物质和精神两面改造而成的“少年中国”,是灵肉一致的“少年中国”。

为创造我们理想的“少年中国”,我很希望这一班与我们理想相同的少年好友,大家都把自己的少年精神拿出来,努力去作我们的“少年运动”。我们“少年运动”的第一步,就是要作两种的文化

运动：一个是精神改造的运动，一个是物质改造的运动。

精神改造的运动，就是本着人道主义的精神，宣传“互助”、“博爱”的道理，改造现代堕落的人心，使人人都把“人”的面目拿出来对他的同胞；把那占据的冲动，变为创造的冲动；把那残杀的生活，变为友爱的生活；把那侵夺的习惯，变为同劳的习惯；把那私营的心理，变为公善的心理。这个精神的改造，实在是要与物质的改造一致进行，而在物质的改造开始的时期，更是要紧。因为人类在马克思所谓“前史”的期间，习染恶性很深，物质的改造虽然成功，人心内部的恶，若不划除净尽，他在新社会新生活里依然还要复萌，这改造的社会组织，终于受他的害，保持不住。

物质改造的运动，就是本着勤工主义的精神，创造一种“劳工神圣”的组织，改造现代游惰本位、掠夺主义的经济制度，把那劳工的生活，从这种制度下解放出来，使人人都须作工，作工的人都能吃饭。因为经济组织没有改变，精神的改造很难成功。在从前的经济组织里，何尝没有人讲过“博爱”、“互助”的道理，不过这表面构造（就是一切文化的构造）的力量，到底比不上基础构造（就是经济构造）的力量大。你只管讲你的道理，他时时从根本上破坏你的道理，使他永远不能实现。

“少年中国”的少年好友呵！我们的一（生）生涯，是向“少年中国”进行的一条长路程。我们为达到这条路程的终点，应该把这两种文化运动，当作车的两轮，鸟的双翼，用全生涯的努力鼓舞着向前进行！向前飞跃！

“少年中国”的少年好友呵！我们要作这两种文化运动，不该常常漂泊在这都市上，在工作社会以外作一种文化的游民；应该投身到山林里村落里去，在那绿野烟雨中，一锄一犁的作那些辛苦劳农的伴侣。吸烟休息的时间，田间篱下的场所，都有我们开发他们，慰安他们的机会。须知“劳工神圣”的话，断断不配那一点不作

手足劳动的人讲的；那不劳而食的智识阶级，应该与那些资本家一样受排斥的。中国今日的情形，都市和村落完全打成两橛，几乎是两个世界一样。都市上所发生的问题，所传播的文化，村落里的人，毫不发生一点关系；村落里的生活，都市上的人，大概也是漠不关心，或者全不知道他是什么状况。这全是交通阻塞的缘故。交通阻塞的意义，有两个解释：一是物质的交通阻塞，用邮电、舟车可以救济的；一是文化的交通阻塞，非用一种文化的交通机关不能救济的。在文化较高的国家，一般劳农容受文化的质量多，只要物质的交通没有阻塞，出版物可以传递，文化的传播，就能达到这个地方，而在文化较低的国家，全仗自觉少年的宣传运动，在这个地方，文化的交通机关，就是在山林里村落里与那些劳农共同劳动自觉的少年。只要山林里村落里有了我们的足迹，那精神改造的种子，因为得了洁美的自然，深厚的土壤，自然可以发育起来。那些天天和自然界相接的农民，自然都成了人道主义的信徒。不但在共同劳作的生活里可以感化传播于无形，就是在都市上产生的文化利器——出版物类——也必随着少年的足迹，尽量输入到山林里村落里去。我们应该学那闲暇的时候就来都市里著书，农忙的时候就在田间工作的陶士泰²先生，文化的空气才能与山林里村落里的树影炊烟联成一气，那些静沉沉的老村落才能变成活泼泼的新村落。新村落的大联合，就是我们的“少年中国”。

我们“少年中国”的少年好友啊！我们既然是二十世纪的少年，就该把眼光放的远些，不要受腐败家庭的束缚，不要受狭隘爱国心的拘牵。我们的新生活，小到完成我的个性，大到企图世界的幸福。我们的家庭范围，已经扩充到全世界了，其余都是进化轨道上的遗迹，都该打破。我们应该拿世界的生活作家庭的生活，我们应该承认爱人的运动比爱国的运动更重。我们的“少年中国”观，决不是要把中国这个国家，作少年的舞台，去在列国竞争场里争个

胜负，乃是要把中国这个地域，当作世界的一部分，由我们居住这个地域的少年朋友们下手改造，以尽我们对于世界改造一部分的责任。我们“少年运动”的范围，决不止于中国；有时与其他亚细亚的少年握手，作亚细亚少年的共同运动；有时与世界的少年握手，作世界少年的共同运动，也都是我们“少年中国主义”分内的事。

总结几句话，就是：

我所希望的“少年中国”的“少年运动”，是物心两面改造的运动，是灵肉一致改造的运动，是打破智识阶级的运动，是加入劳工团体的运动，是以村落为基础建立小组织的运动，是以世界为家庭扩充大联合的运动。

少年中国的少年呵！少年中国的运动，就是世界改造的运动，少年中国的少年，都应该是世界的少年。

署名：李大钊

《少年中国》第1卷第3期

1919年9月15日

我的马克思主义观¹

(一九一九年九月、十一月)

一

一个德国人说过，五十岁以下的人说他能了解马克思的学说，定是欺人之谈。因为马克思的书卷帙浩繁，学理深晦。他那名著《资本论》² 三卷，合计二千一百三十五页，其中第一卷是马氏生存时刊行的，第二、第三两卷是马氏死后他的朋友昂格思³ 替他刊行的。这第一卷和二、三两卷中间，难免有些冲突矛盾的地方，马氏的书本来难解，添上这一层越发难解了。加以他的遗著未曾刊行的还有很多，拚上半生的工夫来研究马克思，也不过仅能就他已刊的著书中，把他反复陈述的主张得个要领，究不能算是完全了解“马克思主义”的。我平素对于马氏的学说没有什么研究，今天硬想谈“马克思主义”已经是僭越的很。但自俄国革命以来，“马克思主义”几有风靡世界的势子，德、奥、匈诸国的社会革命相继而起，也都是奉“马克思主义”为正宗。“马克思主义”既然随着这世界的大变动，惹动了世人的注意，自然也招了很多的误解。我们对于“马克思主义”的研究，虽然极其贫弱，而自一九一八年马克思诞生百年纪念以来，各国学者研究他的兴味复活，批评介绍他的很多。我们把这些零碎的资料，稍加整理，乘本志出“马克思研究号”的机

会,把他转介绍于读者,使这为世界改造原动的学说,在我们的思辨中,有点正确的解释,吾信这也不是绝无裨益的事。万一因为作者的知能鄙陋,有误解马氏学说的地方,亲爱的读者肯赐以指正,那是作者所最希望的。

二

我于评述“马克思主义”以前,先把“马克思主义”在经济思想史上占若何的地位,略说一说。

由经济思想史上观察经济学的派别,可分为三大系,就是个人主义经济学、社会主义经济学与人道主义经济学。

个人主义经济学,也可以叫作资本主义经济学。三系中以此为最古。著《原富》的亚丹·斯密(Adam Smith)⁴是这一系的鼻祖。亚丹·斯密以下,若马查士(Malthus)⁵、李嘉图(Ricardo)⁶、杰慕士·穆勒(James Mill)⁷等,都属于这一系。把这一系的经济学发挥光大,就成了正系的经济学,普通称为正统学派。因为这个学派是在模范的资本家国的英国成立的,所以英国以外的学者也称他为英国学派。这个学派的根本思想是承认现在的经济组织为是,并且承认在此经济组织内,各个人利己的活动为是。他们以为现在的经济组织,就是个人营利主义的组织,是最巧最妙、最经济不过的组织。从生产一面讲,各人为自己的利益,自由以营经济的活动,自然努力以致自己的利益于最大的程度。其结果:社会全体的利益不期增而自增。譬如各人所有的资本,自然都知道把他由利益较少的事业,移到利益较多的事业上去。社会全体的资本,自然也都舍了那利益较少的事业,投到利益较多的事业上去。所以用不着什么政治家的干涉,自由竞争的结果,社会上资本的全量自

然都利用到社会全体最有利的方面去。而事业家为使他自己的利益达于最大的程度,自然努力以使他自己的制品全体的价增大,努力以求其商品全体的卖出额换回很多的价来。社会全体的富是积个人的富而成的。个人不断的为增加自己的富去努力,你这样作,他也这样作,那社会全体的富也不期增而日增了。再从消费一面讲,我们日用的一切物品,都不是在自己家内生产的,都是人家各自为营利、为商卖而生产的。自己要得一种物品:米、盐、酱、醋,乃至布匹、伞、屐、新闻、杂志之属,都不是空手向人家讨得来的。依今日的经济组织,都是各人把物卖钱,各人拿钱买货。各人按着自己最方便的法子去活动,比较着旁人为自己代谋代办,亲切的多,方便的多,经济的多。总而言之,他们对于今日以各人自由求各自利益为原则的经济组织,很满足,很以为妥当。他们主张维持他,不主张改造他。这是个人主义经济学,也就是以资本为本位,以资本家为本位的经济学。

以上所述个人主义经济学,有二个要点:其一是承认现在的经济组织为是;其二是承认在这经济组织内,各个人利己的活动为是。社会主义经济学正反对他那第一点。人道主义经济学正反对他那第二点。人道主义经济学者以为无论经济组织改造到怎么好的地步,人心不改造仍是现在这样的贪私无厌,社会仍是没有改善的希望,于是否(承)认经济上个人利己的活动,欲以爱他的动机代那利己的动机;不置重于经济组织改造的一方面,而置重于改造在那组织下活动的各个人的动机。社会主义经济学者以为现代经济上、社会上发生了种种弊害,都是现在经济组织不良的缘故,经济组织一经改造,一切精神上的现象都跟着改造,于是否认现在的经济组织,而主张根本改造。人道主义经济学者持人心改造论,故其目的在道德的革命。社会主义经济学者持组织改造论,故其目的在社会的革命。这两系都是反对个人主义经济学的,但人道主义

者同时为社会主义者的也有。

现在世界改造的机运,已经从俄、德诸国闪出了一道曙光。从前经济学的正统,是在个人主义。现在社会主义、人道主义的经济,将要取此正统的位系,而代个人主义以起了。从前的经济学,是以资本为本位,以资本家为本位。以后的经济学,要以劳动为本位,以劳动者为本位了。这正是个人主义与[向]社会主义、人道主义过渡的时代。

马克思是社会主义经济学的学[鼻]祖,现在正是社会主义经济学改造世界的新纪元,“马克思主义”在经济思想史上的地位如何重要,也就可以知道了。

本来社会主义的历史并非自马氏始的,马氏以前也很有些有名的社会主义者,不过他们的主张,不是偏于感情,就是涉于空想,未能造成一个科学的理论与系统。至于马氏才用科学的论式,把社会主义的经济组织的可能性与必然性,证明与从来的个人主义经济学截然分立,而别树一帜,社会主义经济学才成一个独立的系统,故社会主义经济学的鼻祖不能不推马克思。

三

“马克思主义”在经济思想史上的价值,既如上述,我当更进而就他的学说的体系略为大体的分析,以便研究。

马氏社会主义的理论,可大别为三部:一为关于过去的理论,就是他的历史论,也称社会组织进化论;二为关于现在的理论,就是他的经济论,也称资本主义的经济论;三为关于将来的理论,就是他的政策论,也称社会主义运动论,就是社会民主主义。离了他的特有的史观,去考他的社会主义,简直的是不可能。因为他根据

他的史观,确定社会组织是由如何的根本原因变化而来的;然后根据这个确定的原理,以观察现在的经济状态,就把资本主义的经济组织,为分析的、解剖的研究,豫言现在资本主义的组织不久必移入社会主义的组织,是必然的命运;然后更根据这个豫见,断定实现社会主义的手段、方法仍在最后的阶级竞争。他这三部理论,都有不可分的关系,而阶级竞争说恰如一条金线,把这三大原理从根本上联络起来。所以他的唯物史观说:“既往的历史都是阶级竞争的历史。”他的《资本论》也是首尾一贯的根据那“在今日社会组织下的资本阶级与工人阶级,被放在不得不仇视、不得不冲突的关系上”的思想立论。关于实际运动的手段,他也是主张除了诉于最后的阶级竞争,没有第二个再好的方法。为研究上便利起见,就他的学说各方面分别观察,大概如此。其实他的学说是完全自成一个有机的有系统的组织,都有不能分离不容割裂的关系。

四

请先论唯物史观。

唯物史观也称历史的唯物主义。他在社会学上曾经、并且正在表现一种理想的运动,与前世纪初,在生物学上发现过的运动,有些相类。在那个时候是用以说明各种形态学上的特征、关系的重要,志在得一个种的自然分类,与关于生物学上有机体生活现象更广的知识。这种运动既经指出那内部最深的构造,比外部明显的建造,若何重要,唯物史观就站起来反抗那些历史家与历史哲学家,把他们多年所推崇为非常重要的外部的社会构造,都列于第二的次序;而那久经历史家辈蔑视,认为卑微暧昧的现象的,历史的唯物论者却认为于研究这很复杂的社会生活全部的构造与进化,

有莫大的价值。

历史的唯物论者观察社会现象,以经济现象为最重要,因为历史上物质的要件中,变化发达最甚的,算是经济现象。故经济的要件是历史上惟一的物质的要件。自己不能变化的,也不能使别的现象变化。其他一切非经济的物质的要件,如人种的要件、地理的要件等等,本来变化很少,因之及于社会现象的影响也很小,但于他那最少的变化范围内,多少也能与人类社会的行程以影响。在原始未开时代的社会,人类所用的劳作工具,极其粗笨,几乎完全受制于自然。而在新发见的地方,向来没有什么意味的地理特征,也成了非常重大的条件。所以历史的唯物论者,于那些经济以外的一切物质的条件,也认他于人类社会有意义,有影响。不过因为他的影响甚微,而且随着人类的进化日益减退,结局只把他们看作经济的要件的支流罢了。因为这个缘故,有许多人主张改称唯物史观为经济史观。

唯物史观,也不是由马氏创的。自孔道西(Condorcet)⁸ 依着器械论的典型,想把历史作成一科学,而期发见出一普遍的力,把那变幻无极的历史现象,一以贯之,已竟开了唯物史观的端绪。故孔道西算是唯物史观的开创者。至桑西门(Saint-Simon)⁹ 把经济的要素,比精神的要素看得更重。十八世纪时有一种想像说,说法兰西历史的内容不过是佛兰坎人¹⁰ 与加利亚人¹¹ 间的人种竞争。他受了此说的影响,谓最近数世纪间的法国历史不外封建制度与产业的竞争,其争以大革命期达于绝顶。而产业初与君国制联合,以固专制的基础,基础既成又扑灭王国制。产业的进步是历史的决定条件,科学的进步又为补助他的条件。Thierry¹²、Mignet¹³ 及 Guizot¹⁴ 辈继起,袭桑西门氏的见解,谓一时代的理想、教义、宪法等,毕竟不外当时经济情形的反映。关于所有权的法制,是尤其重要的。蒲鲁东¹⁵ 亦以国民经济为解释历史的钥匙,信前

者为因,后者为果。至于马氏用他特有的理论,把从前历史的唯物论者不能解释的地方,与以创见的说明,遂以造成马氏特有的唯物史观,而于从前的唯物史观有伟大的功绩。

唯物史观的要领,在认经济的构造对于其他社会学上的现象,是最重要的;更认经济现象的进路,是有不可抗性的。经济现象虽用他自己的模型,制定形成全社会的表面构造(如法律、政治、伦理及种种理想上、精神上的现象都是),但这些构造中的那一个也不能影响他一点。受人类意思的影响,在他是永远不能的。就是人类的综合意思,也没有这么大的力量。就是法律他是人类的综合意思中最直接的表示,也只能受经济现象的影响,不能与丝毫的影响于经济现象。换言之,就是经济现象只能由他一面与其他社会现象以影响,而不能与其他社会现象发生相互的影响,或单受别的社会现象的影响。

经济构造是社会的基础构造,全社会的表面构造,都依着他迁移变化。但这经济构造的本身,又按他每个进化的程级,为他那最高动因的连续体式所决定。这最高动因,依其性质,必须不断的变迁,必然的与社会的经济的进化以诱导。

这最高动因究为何物,却又因人而异。Loria¹⁶所认为最高动因的,是人口的稠庶。人口不断的增加,曾经决定过去四个连续的根本状态,就是集合、奴隶所有、奴仆(Servile)、佣工。以后将次发生的现象,也该由此决定。马克思则以“物质的生产力”为最高动因:由家庭经济变为资本家的经济,由小产业制变为工场组织制,就是由生产力的变动而决定的。其他学者所认为最高动因的,又为他物。但他们有一个根本相同的论点,就是:经济的构造,依他内部的势力自己进化,渐于适应的状态中,变更全社会的表面构造,此等表面构造,无论用何方法,不能影响到他这一方面,就是这表面构造中最重要法律,也不能与他以丝毫的影响。

有许多事实,可以证明这种观察事物的方法是合理的。我们晓得有许多法律,在经济现象的面前,暴露出来他的无能。十七、八世纪间那些维持商业平准,奖励金块输入的商法,与那最近英国禁遏脱拉斯(Trust)的法律都归无效,就是法律的力量不能加影响于经济趋势的明证。也有些法律,当初即没有力量与经济现象竞争,而后来他所适用的范围,却自一点一点的减缩,至于乌有。这全是经济现象所自致的迁移,无与于法律的影响。例如欧洲中世纪时禁抑暴利的法律,最初就无力与那高利率的经济现象竞争,后来到了利润自然低落,钱利也跟着自然低落的时候,他还继续存在,但他始终没有一点效果。他虽然形式上在些时候维持他的存在,实际上久已无用,久已成为废物。他的存在全是法律上的惰性,只足以证明法律现象远追不上他所欲限制的经济现象,却只在他的脚后一步一步的走,结局惟有服从而已。潜深的社会变动,惟依他自身可以产生,法律是无从与知的。当罗马帝国衰颓时代,一方面呈出奴隶缺乏,奴价腾贵的现象;一方面那一大部分很多而且必要的寄生阶级造成一个自由民与新自由民的无产阶级。他们的贫困日益加甚,自然渐由农业上的奴仆劳动、工业上的佣工劳动,生出来奴隶制度的代替,因为这两种劳动全于经济上有很多的便利。若是把废奴的事业全委之于当时的基督教人类同胞主义的理想,那是绝无效果的。十八世纪间英人曾标榜过一种高尚的人道主义的宗教,到了资本家经济上需要奴隶的时候,他们却把奴制输入到美洲殖民地,并且设法维持他。这类的事例不胜枚举,要皆足以证明法律现象只能随着经济现象走,不能越过他,不能加他以限制,不能与他以影响。而欲以法律现象奖励或禁遏一种经济现象的,都没有一点效果。那社会的表面构造中最重要的法律,尚且如此,其他如综合的理想等等,更不能与经济现象抗衡。

五

迄兹所陈是历史的唯物论者共同一致的论旨。今当更进而述马氏独特的唯物史观。

马氏的经济论，因有他的名著《资本论》详为阐发，所以人都知道他的社会主义系根据于一定的经济论的。至于他的唯物史观，因为没有专书论这个问题，所以人都不甚注意。他的《资本论》，虽然彻头彻尾以他那特有的历史观作基础，而却不见有理论的揭出他的历史观的地方。他那历史观的纲要，稍见于一八四七年公刊的《哲学的贫困》，及一八四八年公布的《共产者宣言》。而以一定的公式表出他的历史观，还在那一八五九（年）他作的那《经济学批评》的序文中。现在把这几样著作里包含他那历史观的主要部分，节译于下，以供研究的资料。

（一）见于《哲学的贫困》中的：

“经济学者蒲鲁东氏，把人类在一定的生产关系之下制造罗纱、麻布、绢布的事情，理解的极其明了。可是这一定的社会关系，也和罗纱、麻布等一样，是人类的生产物，他还没有理解。社会关系与生产力有密切的连络。人类随着获得新生产力，变化其生产方法；又随着变化生产方法，——随着变化他们得生活资料的方法——他们全变化他们的社会关系。手臼造出有封建诸侯的社会。蒸汽制粉机造出有产业的资本家的社会。而这样顺应他们的物质的生产方法，以建设其社会关系的人类，同时又顺应他们的社会关系，以作出其主义、思想、范畴。”

（二）见于《共产者宣言》中的：

“凡以前存在的社会的历史都是阶级竞争的历史。希腊的自由民与奴隶,罗马的贵族与平民,中世的领主与农奴,同业组合的主人与职工,简单的说,就是压制者与被压制者,自古以来,常相反目,而续行或隐然,或公然不断的争斗,总是以全社会革命的变革,或以相争两阶级的共倒(为)结局的一切争斗。试翻昔时的历史,社会全被区别为种种身分者,社会的地位有多样的等差,这类现象我们殆到处可以发见。在古代罗马则有贵族、骑士、平民、奴隶;在中世则有封建诸侯、家臣、同业组合的主人、职工、农奴,且于此等阶级内更各分很多的等级。由封建的社会的崩坏,产出来的近世的社会,仍没把阶级的对立废止。他不过带来了新阶级、新压制手段、新争斗的形式,以代旧的罢了。

“可是到了我们的时代,就是有产者本位的时代,却把阶级的对立简单了。全社会越来越分裂为互相敌视的二大阵营,为相逼对峙的二大阶级:就是有产者与无产者。

“……依以上所述考之,资本家阶级所拿他作基础以至勃兴的生产手段及交通手段,是已经在封建社会作出来的。此等生产手段及交通手段的发展达于一定阶段的时候,封建的社会所依以营生产及交换的关系,就是关于农业及工业封建的组织,简单一句话就是封建的所有关系,对于已经发展的生产力,久已不能适应了。此等关系,现在不但不能奖励生产,却妨阻生产,变成了许多的障碍物。所以此等关系不能不被破坏,果然又被破坏了。

“那自由竞争就随着于他适合的社会及政治的制度,随着有产者阶级的经济的及政治的支配,代之而起了。

“有产者阶级,于其不满百年的阶级支配之下,就造出比合起所有过去时代曾造的还厚且巨的生产力。自然力的征

服,机械、工业及农业上的化学应用,轮船、火车、电报,全大陆的开垦,河川的开通,如同用魔法唤起的这些人类——在前世纪谁能想到有这样的生产力能包容在社会的劳动里呢?

“把这样伟大的生产手段及交通手段,像用魔法一般唤起来的资本家的生产关系及交通关系,——资本家的所有关系——现代的资本家的社会,如今恰与那魔术师自念咒语唤起诸下界的力量,而自己却无制御他们的力量了的情事相等。数十年的工商史,只是现代的生产力,对于现代的生产关系,对于那不外有产者的生活条件及其支配力的所有关系,试行谋叛的历史。我们但举那商业上的恐慌——因隔一定期间便反复来袭,常常胁迫有产社会的全存在的商业恐慌——即足以作个证明。……有产者阶级颠覆封建制度的武器,今乃转而向有产者阶级自身。

“有产者阶级不但锻炼致自(己)于(己)死的武器,并且产出去挥使那些武器的人——现代的劳动阶级、无产者就是。

“人人的观念、意见及概念,简单一句话,就是凡是属于人间意识的东西,都随着人人的生活关系,随着其社会的存在,随着其社会的存在一齐变化。这是不用深究就可以知道的。那思想的历史所证明的,非精神上的生产随着物质上的生产一齐变化而何?”

(三)见于《经济学批评》序文中的:

“人类必须加入那于他们生活上必要的社会的生产,一定的、必然的、离于他们的意志而独立的关系,就是那适应他们物质的生产力一定的发展阶段的生产关系。此等生产关系的总和,构成社会的经济的构造——法制上及政治上所依以成立的、一定的社会的意识形态所适应的真实基础——物质的生活的生产方法,一般给社会的、政治的及精神的生活过程,

加上条件。不是人类的意识决定其存在，他们的社会的存在反是决定其意识的东西。

“社会的物质的生产力，于其发展的一定阶段，与他从来所在那里面活动当时的生产关系，与那不过是法制上的表现的所有关系冲突。这个关系，这样由生产力的发展形式变而为束缚。于是乎社会革命的时代来。巨大的表面构造的全部，随着经济基础的变动，或徐，或激，都变革了。

“当那样变革的观察，吾人非常把那在得以自然科学的论证的经济的生产条件之上所起的物质的变革，与那人类意识此冲突且至决战的，法制上、政治上、宗教上、艺术上、哲学上的形态，简单说就是观念上的形态，区别不可。想把那样变革时代，由其时代的意识判断，恰如照着一个人怎样想他自己的事，以判断其人一样，不但没有所得，（此处疑有脱漏。——编注）意识这个东西宁是由物质生活的矛盾，就是存在于社会生产力与生产关系间的冲突，才能说明的。

“一社会组织，非到他的全生产力，在其组织内发展的一点余地也没有了以后，决不能颠覆去了。这新的，比从前还高的生产关系，在这个东西的物质的生存条件于旧社会的母胎内孵化完了以前，决不能产生出来。人类是常只以自能解决的问题为问题的。因为拿极正确的眼光去看，凡为问题的，惟于其解决所必要的物质条件已经存在，或至少也在成立过程中的时会，才能发生。

“综其大体而论，吾人得以亚细亚的、古代的、封建的及现代资本家的生产方法，为社会经济的组织进步的阶段。而在此中，资本家的生产关系，是社会的生产方法之采敌对形态的最后。——此处所谓敌对，非个人的敌对之意，是由各个人生活的社会的条件而生的敌对之意，——可是在资本家社会的

母胎内发展的生产力，同时作成于此敌对的解决必要的物质条件。人类历史的前史，就以此社会组织终。”

(以上的译语，从河上肇博士。)

据以上所引，我们可以略窥马克思唯物史观的要领了。现在更把这个要领简单写出，以期易于了解。

马克思的唯物史观有二要点：其一是关于人类文化的经验的说明；其二即社会组织进化论。其一是说人类社会生产关系的总和，构成社会经济的构造。这是社会的基础构造。一切社会上政治的、法制的、伦理的、哲学的，简单说，凡是精神上的构造，都是随着经济的构造变化而变化。我们可以称这些精神的构造为表面构造。表面构造常视基础构造为转移，而基础构造的变动，乃以其内部促他自己进化的最高动因，就是生产力为主动；属于人类意识的东西，丝毫不能加他以影响，他却可以决定人类的精神、意识、主义、思想，使他们必须适应他的行程。其二是说生产力与社会组织有密切的关系。生产力一有变动，社会组织必须随着他变动。社会组织即社会关系，也是与布帛菽粟一样，是人类依生产力产出的产物。手臼产出封建诸侯的社会，蒸汽制粉机产出产业的资本家的社会。生产力在那里发展的社会组织，当初虽然助长生产力的发展，后来发展的力是[量]到那社会组织不能适应的程度，那社会组织不但不能助他，反倒束缚他、妨碍他了。而这生产力虽在那束缚他、妨碍他的社会组织中，仍是向前发展不已。发展的力量愈大，与那不能适应他的社会组织间的冲突愈迫，结局这旧社会组织非至崩坏不可。这就是社会革命。新的继起，将来到了不能与生产力相应的时候，他的崩坏亦复如是。可是这个生产力，非到在他所活动的社会组织里，发展到无可再容的程度，那社会组织是万万不能打破。而这在旧社会组织内，长成他那生存条件的新社会组织，非到自然脱离母胎，有了独立生存的运命，也是万万不能发生。

恰如孵卵的情形一样,人为的助长,打破卵壳的行动,是万万无效的,是万万不可能的。

以上是马克思独特的唯物史观。

六

与他的唯物力[史]观很有密切关系的,还有那阶级竞争说。

历史的唯物论者,既把种种社会现象不同的原因,总约为经济的原因,更依社会学上竞争的法则,认许多组成历史明显的社会事实,只是那直接,间接,或多,或少,各殊异阶级间团体竞争所表现的结果。他们所以牵入这竞争中的缘故,全由于他们自己特殊经济上的动机。由历史的唯物论者的眼光去看,十字军之役也含着经济的意味。当时繁盛的意大利共和国中,特如 Venice 的统治阶级,实欲自保其东方的繁富市场。宗教革新的运动,虽然戴着路德的名义,其时的民众中,也似乎有一大部分是意在免去罗马用种种方法征课的重税(那最后有道理的赎罪符也包在内)。基督教的传布,也是应无产阶级的要求作一种实际的运动。把首都由罗马迁至 Byzantium(就是现在的康士坦丁堡),与那定基督教为官教,也是经济的关系。这两件事都是为取罗马帝国从来的重心而代之。因为当时的中产阶级,实为东方富有财势的商贾阶级,势力很厚。他们和那基督教的无产阶级相合,以与罗马寄生的贵族政治分持平衡的势力,而破坏之。法国大革命也全是因为资本家的中级势力,渐渐可以压迫拥有土地的贵族,其间的平衡久已不固,偶然破裂,遂有这个结果。就是法国历史上迭起层兴的政治危机,单由观念学去研究终于神秘难解。像那拿破仑派咧,布尔康家正统派咧,欧尔林家派咧,共和党咧,平民直接执政党咧,他们背后都藏着很

复杂的经济意味。不过打着这些旗帜互相争战,以图压服他的反对阶级,而保自己阶级经济上的利益就是了。这类的政治变动,由马克思解释,其根本原因都在殊异经济阶级间的竞争。我们看那马克思与昂格思的《共产者宣言》中“从来的历史都是阶级竞争的历史”的话,马克思在他的《经济学批评》序文中,也说“从来的历史尽是在阶级对立——固然在种种时代呈种种形式——中进行的”,就可以证明他的阶级竞争说,与他的唯物史观有密切关系了。

就这阶级竞争的现象,我们可以晓得,这经济上有共同利害自觉的社会团体,都有毁损别的社会团体以增加自己团体利益的倾向。这个倾向,斯宾塞¹⁷谓是本于个人的利己心。他在《社会学研究》中说:“个人的利己心引出由他们作成的阶级的利己心,于分别的努力以外,还要发生一种协同的努力,去从那社会活动的总收入中,取些过度的领分。这种综合的倾向,在每阶级中这样发展,必须由其他诸阶级类似的综合的倾向来维持其平衡。”由此以观,这阶级竞争在社会的有机体中,恰与 Wilhelm Roux 所发见的“各不同的部分官能组织细胞间的竞争,在各有机体中进行不已”的原则相当。宇宙间一切生命都向“自己发展”(Self-expansion)活动不已。“自己发展”是生物学上、社会学上一切有机的进化全体根本的动机,是生物界普遍无敌的倾向。阶级竞争是这种倾向的无量表现与结果中的一个。而在马克思则谓阶级竞争之所由起,全因为土地共有制崩坏以后,经济的构造都建在阶级对立之上。马氏所说的阶级,就是经济上利害相反的阶级,就是有土地或资本等生产手段的有产阶级,与没有土地或资本等生产手段的无产阶级的区别;一方是压服他人,掠夺他人的,一方是受人压服,被人掠夺的。这两种阶级,在种种时代,以种种形式表现出来。亚细亚的、古代的、封建的、现代资本家的,这些生产方法出现的次第,可作经济组织进化的阶段,而这资本家的生产方法,是社会的生产方法中

采敌对形式的最后。阶级竞争也将与这资本家的生产方法同时告终。至于社会为什么呈出阶级对立的现象呢？马氏的意见以为全是因为一个社会团体，依生产手段的独占，掠夺他人的余工余值（余工余值说详后）的原故。但这两种阶级，最初不过对于他一阶级，可称一个阶级，实则阶级的本身还没有成个阶级，还没有阶级的自觉。后来属于一阶级的，知道他们对于别的阶级，到底是立于不相容的地位，阶级竞争是他们不能避的命运，就是有了阶级的自觉，阶级间就起了竞争。当初只是经济的竞争，争经济上的利益，后来更进而为政治的竞争，争政治上的权力，直至那建在阶级对立上的经济的构造自己进化，发生了一种新变化为止。这样看来，马氏并非承认这阶级竞争是与人类历史相终始的，他只把他的阶级竞争说应用于人类历史的前史，不是通用于过去、现在、未来的全部。与其说他的阶级竞争说是他的唯物史观的要素，不如说是对于过去历史的一个应用。

七

马氏的唯物史观及其阶级竞争说，既已略具梗概，现在更把对于其说的评论，举出几点，并述我的意见。

马氏学说受人非难的地方很多，这唯物史观与阶级竞争说的矛盾冲突，算是一个最重要的点。盖马氏一方既确认历史——马氏主张无变化即无历史——的原动为生产力；一方又说从来的历史都是阶级竞争的历史，就是说阶级竞争是历史的终极法则，造成历史的就阶级竞争。一方否认阶级的活动，无论是直接在经济现象本身上的活动，是间接由财产法或一般法制上的限制，常可以有些决定经济行程的效力；一方又说阶级竞争的活动，可以产出历

史上根本的事实,决定社会进化全体的方向。Eugenio Rignano 驳他道:“既认各阶级间有为保其最大经济利益的竞争存在,因之经济现象亦自可以随这个或那个阶级的优越,在一方面或他一方面受些限制,又说经济的行程像那天体中行星的轨道一样的不变,从着他那不能免的进路前进,人类的什么影响都不能相加。那么那主要目的在变更经济行程的阶级竞争,因为没有什么可争,好久就不能存在了。在太阳常行的轨道上,有了一定的变更,一定可以贡献很大的经济利益于北方民族,而大不利于南方民族。但我想在历史纪录中,寻找一种族或一阶级的竞争,把改变太阳使他离了常轨作目的的,是一件无益的事。”这一段话可谓中了要扼。不过这个明显的矛盾,在马氏学说中,也有自圆的说法。他说自从土地共有制崩坏以来,经济的构造都建立在阶级对立之上。生产力一有变动,这社会关系也跟着变动。可是社会关系的变动,就有赖于当时在经济上占不利地位的阶级的活动。这样看来,马氏实把阶级的活动归在经济行程自然的变化以内。但虽是如此说法,终觉有些牵强矛盾的地方。

这全因为一个学说最初成立的时候,每每陷于夸张过大的原故。但是他那唯物史观,纵有这个夸张过大的地方,于社会学上的进步,究有很大很重要的贡献。他能造出一种有一定排列的组织,能把那从前各自发展不相为谋的三个学科,就是经济、法律、历史,联为一体,使他现在真值得起那社会学的名称。因为他发见那阶级竞争的根本法则;因为他指出那从前全被误解或蔑视的经济现象,在社会学的现象中是顶重要的;因为他把于决定法律现象有力的部分归于经济现象,因而知道用法律现象去决定经济现象是逆势的行为;因为他借助于这些根本的原则,努力以图说明过去、现在全体社会学上的现象。就是这个,已足以认他在人类思想有效果的概念中,占优尚的位置,于学术界思想界有相当的影响。小小

的瑕疵，不能掩了他那莫大的功绩。

有人说，历史的唯物论者以经济行程的进路为必然的、不能免的，给他加上了一种定命的彩色，后来马克思派的社会党，因为信了这个定命说，除去等着集产制自然成熟以外，什么提议也没有，什么活动也没有，以致现代各国社会党都遇见很大的危机。这固然可以说是马氏唯物史观的流弊，然自马氏与昂格思合布《共产者宣言》，大声疾呼，檄告举世的劳工阶级，促他们联合起来，推倒资本主义，大家才知道社会主义的实现，离开人民本身，是万万作不到的，这是马克思主义一个绝大的功绩。无论赞否马氏别的学说的人，对于此点，都该首肯。而在《社会主义者评论》(Socialist Review)第一号揭载的昂格思函牍中，昂氏自己说，他很实[喜]欢看见美国的工人，在于政治信条之下，作出一种组织，可见他们也并不是坐待集产制自然成熟，一点不去活动的。而在别一方面，也可以拿这社会主义有必然性的说，坚人对于社会主义的信仰，信他必然发生，于宣传社会主义上，的确有如耶教福音经典的效力。

历史的唯物论者说经济现象可以变更法律现象，法律现象不能变更经济现象，也有些人起了疑问。历史的唯物论者既承认一阶级的团体活动，可以改造经济组织，那么一阶级的团体活动，虽未至能改造经济组织的程度，而有时亦未尝没有变更经济行程趋势的力量。于此有个显例，就是现代劳工阶级的联合活动，屡见成功，居然能够屈服经济行程的趋势。这种劳工结合，首推英国的工联(Trade unions)¹⁸为最有效果，他们所争在增加劳银。当时经济现象的趋势是导工人于益困益卑的地位，而工联的活动竟能反害为利。大战起来以后，工联一时虽停止活动，战事既息，他们又重张旗鼓。听说铁路人员总会、交通劳动者(专指海上劳动者)联合会和矿工联合会三种工联联合起来，向政府及资本家要求种种条件，声势甚猛(参照《每周评论》第三十三号欧游记者明生君通信)，

将来的效果必可更大。这自觉的团体活动,还没有取得法律的性质,已经证明他可以改变经济现象的趋势,假使把这种活动的效力,用普通法律,或用那可以塞住经济现象全进路的财产法,保障起来,巩固起来,延长他那效力的期间,他那改变经济现象趋势的效力,不且更大么?试把英、法二国的土地所有制比较来看:在英国则诺曼的侵略者及其子孙,依战胜余威,获据此全土,而与其余人口相较,为数甚少,故利在制定限嗣财产制与脱拉斯制,以保其独占权,结果由此维持住大地产制。在法国则经数世纪的时间,贵族及僧侣阶级的财产为革命的中产阶级所剥夺,这剥夺他们的中级人民人口的数,又占全体的大部,故利在分割而不在独占,适与英国的诺曼侵略者及其子孙相反,于是中级人民催着通过特别遗书遗产法,以防大财产制的再见。他们二国的财产法和防遏或辅助出间[间]经济现象趋势的法制,这样不同,所以导他们经济的表现与进化于不同的境界。一则发生很大的领地财产、隐居主义、为害田禾的牧业、全国的人口减少、农村人口的放逐与财富的分配极不平均种种现象。一则发生土地过于割裂、所有者自治其田畴、强盛的农业、节俭之风盛行、分配平均种种现象。这样看来,经济现象和法律现象,都是社会的原动力,他们可以互相影响,都于我们所求的那正当决定的情状有密切的关系。那么,历史的唯物论者所说经济现象有不屈不挠的性质,就是团体的意思、团体的活动,在他面前都得低头的話,也不能认为正确了。但是此等团体的活动,乃至法律,仍是在那可以容他发生的经济构造以上的现象,仍是随着经济的趋势走的,不是反着经济的趋势走的。例如现代的经济现象,一方面劳工阶级的生活境遇日趋于困难;一方面益以促其阶级的自觉,益增其阶级活动的必要,益使其活动的效果足以自卫。这都是现在资本主义制下自然的趋势,应有的现象,不能作足以证明法律现象可以屈抑经济趋势的理据;与其说是团体行动,或

法律遏抑经济趋势的结果,毋宁说是经济本身变化的行程。英、法二国财产制之著效,也是在他们依政治的势力,在经济上得占优势,得为权力阶级以后的事,也全是阶级竞争的结果。假使在英国当时定要施行一种防遏大地产制的法律,在法国当时定要施行一种禁抑小财产制的法律,恐怕没有什么效果。在经济构造上建立的一切表面构造,如法律等,不是绝对的不能加些影响于各个的经济现象,但是他们都是随着经济全进路的大势走的,都是辅助着经济内部变化的,就是有时可以抑制各个的经济现象,也不能反抗经济全进路的大势。我们可以拿团体行动、法律、财产法三个连续的法则,补足阶级竞争的法则,不能拿他们推翻马氏唯物史观的全体。

有许多人所以深病“马克思主义”的原故,都因为他的学说全把伦理的观念抹煞一切,他那阶级竞争说尤足以使人头痛。但他并不排斥这个人高尚的愿望,他不过认定单是全体分子最普通的伦理特质的平均所反映的道德态度,不能加影响于那经济上利害相同自觉的团体行动。我们看在这建立于阶级对立的经济构造的社会,那社会主义伦理的观念,就是互助、博爱的理想,实在一天也没有消灭,只因有阶级竞争的经济现象,天天在那里破坏,所以总不能实现。但这一段历史,马氏已把他划入人类历史的前史,断定他将与这最后的敌对形式的生产方法,并那最后的阶级竞争一齐告终。而马氏所理想的人类真正历史,也就从此开始。马氏所谓真正历史,就是互助的历史,没有阶级竞争的历史。近来哲学上有一种新理想主义出现,可以修正马氏的唯物论,而救其偏蔽。各国社会主义者,也都有注重于伦理的运动、人道的运动的倾向,这也未必不是社会改造的曙光,人类真正历史的前兆。我们于此可以断定,在这经济构造建立于阶级对立的时期,这互助的理想、伦理的观念,也未曾有过一日消灭,不过因他常为经济构造所毁灭,终

至不能实现。这是马氏学说中所含的真理。到了经济构造建立于人类互助的时期，这伦理的观念可以不至如从前为经济构造所毁灭。可是当这过渡时代，伦理的感化，人道的运动，应该倍加努力，以图剔除人类在前史中所受的恶习染，所养的恶性质，不可单靠物质的变更。这是马氏学说应加救正的地方。

我们主张以人道主义改造人类精神，同时以社会主义改造经济组织。不改造经济组织，单求改造人类精神，必致没有效果。不改造人类精神，单等改造经济组织，也怕不能成功。我们主张物心两面的改造，灵肉一致的改造。

总之，一个学说的成立，与其时代环境，有莫大的关系。马氏的唯物史观，何以不产生于十八世纪以前，也不产生于今日，而独产生于马氏时代呢？因为当时他的环境，有使他创立这种学说的必要和机会。十八世纪以前的社会政治和宗教的势力，比经济的势力强，所谓社会势力从经济上袭来的很少。因为原始社会的经济组织是仅求自足的靠着自然的地方居多，靠着人力的地方还少，所以宗教和政治的势力较大。譬如南美土人，只伸出一张口，只等面包树、咖啡树给他吃喝，所以他们只有宗教的感谢，没有经济的竞争。到了英国产业革命后的机械生产时代，人类脱离自然而独立，达到自营自给的经济生活，社会情形为之一变，宗教政治的势力全然扫地，经济势力异军苍头特起支配当时的社会了。有了这种环境，才造成了马氏的唯物史观。有了这种经济现象，才反映以成马氏的学说主义。而马氏自己却忘了此点。平心而论马氏的学说，实在是一个时代的产物；在马氏时代，实在是一个最大的发见。我们现在固然不可拿这一个时代一种环境造成的学说，去解释一切历史，或者就那样整个拿来，应用于我们生存的社会，也却不可抹煞他那时代的价值，和那特别的发见。十字军之役，固然不必全拿那历史的唯物论者所说，全是经济的意味去解释，但当那僧侣彼

得煽动群众营救圣墓的时候,彼得与其群众虽然没有经济的意味参杂其间,或者纯是驱于宗教的狂信,而那自觉的经济阶级,实在晓得利用这无意识的反动,达他们有意识的经济上的目的。从前的历史家,完全抱[把]经济的意味蔑视了,也实未当。我们批评或采用一个人的学说,不要忘了他的时代环境和我们的时代环境就是了。

(上篇)

八

我于上篇,既将马氏的“唯物史观”和“阶级竞争说”略为评述,现在要述他的“经济论”了。马氏的“经济论”有二要点:一“余工余值说”,二“资本集中说”。前说的基础,在交易价值的特别概念。后说的基础,在经济进化的特别学理。用孔德¹⁹的术语说,就是一属于经济静学,一属于经济动学。

今先述“余工余值说”。

马氏的目的,在指出有产阶级的生活,全系靠着无产阶级的劳工。这并不是马氏新发明的理论,从前 Sismondi²⁰、Saint-Simon²¹、Proudhon²²、Rodbertus²³ 诸人,在他们的著作中,也曾有过这种议论。不过他们的批评,与其说是经济的,毋宁说是社会的。私有财产制及其不公,是他们攻击的标的。马氏则不然,他郑重的归咎于经济科学的本身,特别归咎于交易观念。他所极力证明这私营事业必须存在的理由,就是因为这是交易不能免的结果——一个经济上的必要,贵族与平民都须服从的。

马氏的“余工余值说”,是从他那“劳工价值论”演出来的。

马氏说劳工不只是价值的标准与理由,并且是价值的本体。

从前 Ricardo²⁴也曾有过类似的观念,但他未能决然采用。马氏于此,毅然采取其说,不像 Ricardo 的踌躇。

马氏也决不否认“效用是价值的必要条件”。由效用的价值而论,这的确是惟一的理由,但他以为单拿效用这一点说明交易的价值,理据尚不充足。每在一个交易的行为,两个物品间必含着共同的原素,一致的等级。此种一致,决不是效用的结果,因为效用的等级,在每个物品中均不相同。而所以构成交易这件事存在的理由的,就是这个不同。在那些性质各异的物品中所含的共同原素,不是效用,乃是那些物品中所含劳工分量的大小。每个物品的价值,应该纯是物品中所含人类劳工结晶的全量。物品价值的分别,全依劳工的分量而异。此等劳工,是于生产这些物品有社会的必要的东西。

例如有一工人在一种产业里作工,一日工作十小时,什么是他的生产物的交易价值呢? 这交易价值,应该是他那十小时劳工的等量。他所生产的,是布,是煤,或是他物,都不必问。按工银交易的条件,资本家把处分物品的权保留在自己手中,而按实在的价值出售。这实在的价值,就是十小时劳工的等量。

工人的工力(Labour force)为工银所买,与其本人断绝关系。工银专以代表资本家偿他工力的物价,而资本家即保持自由处分这个物品(指工力)的权利于自己手中。工力价值的决定,与别的可以交易的物品相同。工力恰是一种物品,他的价值也是由那于他的生产所必需的劳工时间数目决定。

生产工力所必需的工量(Labour quantity),是一种稍觉奇异的话,初究马氏学说的人,最难领会其旨趣。但是必须领会,才得了解马氏的经济学说。实在稍加研究,觉得这种见解也并没有什么稀奇。设若拿一个机械的活动代替一个工人的劳工,执一个工程师,问他这架机械要多少维持费? 他决不以为奇,并且立答以每

时每日需多少吨煤炭,而煤炭的价值,又纯是代表那采掘煤炭的一定人工的总积。我们把煤炭换成劳工去说明他,又有什么难懂呢?

工银制下的工人,纯是一种机械。所不同的地方,维持机械的财物是在他处由他人的劳工生产出来的,维持工人的财物是由他自己的劳工生产的一小部分。一时间的劳作,或一日的辛苦,其价值均可以在那个时间保持那个工人使他能够完全维持他的生产力所必需的需要为标准。无论资本家以物品以金钱偿他的工值,都是代表那必要费的价值。

维持工力所必要的物品的价值,永不能与那工力的生产的价值相等。例如一日维持工力所必要的物品的价值,决不能与十小时工力的价值相等,或且不抵五小时。在模范状态下的人类工力,常足以生产比他所单纯消费的物品价值多。

工人所生产的价值,全部移入资本家的手中,完全归他处分。而以其一小部分用工银的名目还给工人,其量仅足以支应他在生产此项物品的期间所消用的食品,余则尽数归入资本家的囊中。生产物的售出,其价与十小时的工力相等,而工人所得,则止抵五小时工力的价值。其余五小时工力的价值,马氏叫作“余值”(Surplus value)。

这样办去,资本家获得工人十小时的工力,而仅以五小时的代价还给工人。其余五小时的工力,在工人毫不值钱。前五小时间工人所生产的,等于他的工值。第五时以后他所做的工,于他什么也不值了。这生产“余值”的额外时间,于工人本身一文不值的工力,马氏叫作“余工”(Surplus labour)。

余值既全为资本家的掠夺品,那工人分外的工作,就是余工,便一点报偿也没有。刚是对工人的能力课额外的汗血税,而为资本家增加幸运,这是现代资本主义的秘密,这是资本主义下资本家掠夺劳工生产的方式。

因为这个原故，资本家的利益，就在增大余值。他们想了种种方法，达这个目的。解析这些方法，揭破资本主义的秘密，就是马氏学说特色之一。依马氏的解析，资本家增大余值的方法有二要着：

一、尽力延长工作时间，以求增加余工时间的数目。假使工作时间的数目，可以由十小时增至十二小时，这余工时间，自然可以由五小时增至七小时。企业家常谋为此。虽有工场立法，强制些产业限制工作时间，于阻止余值的增长多少有点效果，但推行的范围，究竟限于少数产业，所以“八时间工作”的运动，仍不能不纷纷四起。

二、尽力缩短生产工人必要生活费的时间。假令生产工人必要生活费的工作时间，由五小时缩短至三小时，那余工时间自然由五小时增至七小时了。此种缩短，是可以由产业组织的完全或由生活费的减少作得到的。生活费减少，常为由协力(Cooperation)的影响所生的结果。资本家每依建立慈善院或雇用比成人生活费较少的妇幼劳工以图此利益。妇幼离开家庭，那一切家事乃至煮饭洗衣等等，都留给男子去做。但若有维持女工工银与男工相等的方法或限制妇幼劳工的法律，此种战略，也就完全失败了。

马氏的论旨，不在诉说资本家的贪婪，而在揭破资本主义的不公。因为掠夺工人的，并不是资本家，乃是资本主义。工银交易的条件，资本家已经全然履行。你得一份钱，他买一份货，也算是公平交易。既然许资本主义与自由竞争行于经济界，这种结果是必不能免的。资本家于此，固极愿购此便宜物品，因为他能生产比他自己自身所含价值还多的东西。惟有这一班可怜的工人，自己把自己的工力像机械一般贱价给人家，所得的价格，仅抵自己生产价值之半，或且不及其半，在法律上经济上全没有自卫之道，而自己却视若固然。这不是资本家的无情，全是资本主义的罪恶！

九

前节所述，是马氏“价值论”的要旨。而与其“价值论”最有关系的“平均利润率论”，也不可不为说明。

今于说明“平均利润率论”以前，须先说一说那余值怎么变成利润的道理。余值本是由劳工生产的价值中除去他的必要生活费所余的价值。这必要生活费就是可变资本。是资本的一部分，不是资本的全部。余值的发生，是单由于可变资本，不是由于资本全部。但因生产物品时支出的费用都出自资本（这些费用，马氏叫作费用价格），而于费用价格的表形，不能认可可变资本与不变资本间有何等区别，就把那仅与可变资本有关系的余值作成与全资本都有关系的样子。工力的价格就变成工银，工力生产的余值就变成利润了。我们可用左[下]列的论式表明这个道理：

1. 全资本(C)由不变资本(c)与可变资本(v)而成，
2. 可变资本生出余值(m)，
3. 余值对于可变资本的比例 $\left(\frac{m}{v}\right)$ 叫作余值率，用 m' 代他，
4. 因而得 $\frac{m}{v}=m'$ 的公式，
5. 又生 $m=m'v$ 的公式，
6. 今不令余值仅关系于可变资本，而使关系于全资本，把他叫作利润(P')，
7. 余值对于全资本(C)的关系 $\left(\frac{m}{c}\right)$ 为利润率，用 P' 代他，
8. 从而得 $P'=\frac{m}{c}=\frac{m}{c+v}$ 的公式，

9. 若把 m 换成 $m'v$ 又得 $P' = m' \frac{v}{C} = m' \frac{v}{c+v}$ 的新公式,

10. 再把他换成比例式, 断得 $P' : m' = v : C$ 的公式。

依此我们可以证明利润率之于余值率的关系, 与可变资本之于全资本的关系相等。我们又可断定利润率 (P') 常比余值率 (m') 小, 因为可变资本 (v) 常比全资本 (C) 小 ($C = c + v$)。

资本主义把那仅与可变资本有关系的余值, 变成与全资本有关系的利润, 把那对于可变资本的比例的余值率, 变成对于全资本的比例的利润率。在这神秘的形态中, 把余值用利润的名义尽行掠去的真象, 就是如此。

依以上所述的原理, 余值随可变资本而增减, 全与不变资本的多少无关。但实际上无论可变不变二种资本的比例如何变动, 利润率常为同一。这是一个显然的矛盾。为使理论愈益明显, 分析解说如左[下]:

1. 余值准可变资本的多少而增减, 可变资本多则余值多, 可变资本少则余值少。

2. 利润率是把余值以对于全资本(合不变与可变二种)的比例表明的东西, 故可变资本多则利润率高, 少则利润率低。

3. 然于实际, 不拘可变资本分的多少, 同一的全资本额有同一的平均利润率。

依马氏可变资本分多则利润率高, 少则低的定理, 应如左[下]表:

C (全资本)	c (不变)	v (可变)	m' 余值率	m 余值	P' 利润率
100	- 80	+ 20	100%	20	20%
100	= 70	- 30	100%	30	30%
100	- 60	+ 40	100%	40	40%
100	- 85	+ 15	100%	15	15%
100	= 95	+ 5	100%	5	5%

而于实际,这五种〈率〉产业的利润率都为同一,与价值原则绝不相容。这就是“平均利润率的谜”。

昂格思在《资本论》第二卷的序文中曾说,这个矛盾,Ricardo 已经看出而未能解释,Rodbertus 也曾注意而未能解决,至于马氏,在他的《经济学批评》里,已经解决过这个问题,而在《资本论》第三卷始完全与以解答。故解释“平均利润率的谜”,在马氏书中是一个最著名的点,而因为解释此谜的原故,把他的“劳工价值论”几乎根本推翻。他的学说本身,发生一绝大矛盾,故又是一个最大弱点。

马氏解谜的键,并没有什么稀奇的道理,不过是:

一、商品若能按其价值被买卖,利润率必生种种差别。

二、然于实际,商品不能按其价值被买卖。

三、即于实际,以按不变可变两资本平均结合比例以上的比例结合的资本生产的商品,于其价值以上被买卖。以平均以下的比例的资本生产的商品,于其价值以下被买卖。

马氏以左[下]表说明这个道理:

	资本结合比例	余值	已经消费的资本	商品的		商品卖价	利润率	价值与卖价的差
				价值	费用价格			
I	80c+20v	20	50	90	70	92	22%	+2
II	70c+30v	30	51	111	81	103	22%	-8
III	60c+40v	40	51	131	91	113	22%	-18
IV	85c+15v	15	40	70	55	77	22%	+7
V	95c-5v	5	10	20	15	37	22%	+17

我们再把此表细加说明如下:

一、I 例 不变资本 80 可变资本 20 合计 100

II 例 不变资本 70 可变资本 30 合计 100

Ⅲ例	不变资本 60	可变资本 40	合计 100
Ⅳ例	不变资本 85	可变资本 15	合计 100
Ⅴ例	不变资本 95	可变资本 5	合计 100

二、余值率($\frac{m}{v}$ 即 m')依马氏的定理皆为同一。兹假定余值率为 100%。

三、那么

- Ⅰ例,对于可变资本 20 其 100%的余值为 20,
- Ⅱ例,对于可变资本 30 其 100%的余值为 30,
- Ⅲ例,对于可变资本 40 其 100%的余值为 40,
- Ⅳ例,对于可变资本 15 其 100%的余值为 15,
- Ⅴ例,对于可变资本 5 其 100%的余值为 5,

四、费用价格,即生产费,应该与恰足收回(1)可变资本的全部及(2)不变资本中被消费的部分二者的数相当。那不变资本中被消费的部分,假定Ⅰ例为 50,Ⅱ例为 51,Ⅲ例为 51,Ⅳ例为 40,Ⅴ例为 10。

五、那么费用价格的额,应如左[下]表:

	可变资本		消费资本额		费用价格
Ⅰ	20	+	50	-	70
Ⅱ	30	+	51	=	81
Ⅲ	40	+	51	=	91
Ⅳ	15	-	40	-	55
Ⅴ	5	+	10	-	15

六、商品的价值,等于把余值与右[上]表所举的费用价格合算起来的数。就是Ⅰ $70+20=90$ Ⅱ $81+30=111$ Ⅲ $91+40=131$ Ⅳ $55+15=70$ Ⅴ $15+5=20$

七、商品若能按其价值买卖，其卖价应如左「下」表：

I	II	III	IV	V
90	111	131	70	20

八、而于实际，商品不能按其价值买卖，而以对于平均结合比例所生的余值与费用价格的合计为卖价。用不变资本在平均结合比例以上时，其卖价在右「上」表所列的价值以上。用不变资本在平均结合比例以下时，其卖价在右「上」表所列的价值以下。

九、今为看出这个平均结合比例，应该把第一至第五的资本总括起来，算出不变可变两种资本的百分比例。就是：

$$\text{资本总额 } 100+100+100+100+100=500$$

$$\text{不变资本总额 } 80+70+60+85+95=390$$

$$\text{可变资本总额 } 20+30+40+15+5=110$$

把这二种资本总额变成百分比例，得式如下：

$$\frac{390}{500}=78\% \quad \frac{110}{500}=22\%$$

$$\text{而余值总额为 } 20+30+40+15+5=110$$

$$\frac{110}{500}=22\%$$

十、这 22% 就是对于平均结合比例 $78c+22v=100$ ，所生的余值就是对于全资本额的平均利润率。

十一、那么实在的卖价，应是：

$$\text{I } 70+22=92 \quad \text{II } 81+22=103 \quad \text{III } 91+22=113$$

$$\text{IV } 55+22=77 \quad \text{V } 15+22=37$$

十二、随着资本结合的比例不同，有的得其价值以上的卖价，有的得其以下的卖价。现在把这五个例的卖价与其价值的差额算出如左「下」：

第一例，卖价比价值多二，

第二例,卖价比价值少八,

第三例,卖价比价值少十八,

第四例,卖价比价值多七,

第五例,卖价比价值多十七。

十三、再把这五个例的差额合算起来 $2 - 8 - 18 + 7 + 17 = 0$, 各个的差异正负相消,由全体上看,卖价与价值仍无二致。

这就是马氏的平均利润率论。

由马氏的平均利润率论看起来,他所说的生产价格——就是实际卖价——和他所说的价值全非同物。但于价值以外,又有一种实际卖价,为供求竞争的关系所支配,与生产物品所使用的工量全不相干。结果又与一般经济学者所主张的竞争价格论有什么区别? 物品的实际价格既为竞争所支配,那劳工价值论就有根本动摇的危险。劳工价值论是马克思主义的基础,基础一有动摇,学说全体为之震撼。这究不能不算是马克思主义的一大遗憾。

十

马氏的余值说与他的资本说很有关系。他的名著就是以“资本”这个名辞被其全编,也可以看出他的资本说在他的全学说中占如何重要的位置。我所以把他略为介绍于此。

马氏分资本为不变与可变两种。原来资本有二个作用:一是自存,一是增殖。资本用于生产并不消失,而能于生产物中为再生产,足以维持他当初的价值,这叫资本的自存。而资本又不止于自存,生产的结果,更于他本来价值以上生出新价值,这叫资本的增殖。马氏称自存的资本为不变资本(Constant Capital),称增殖的资本为可变资本(Variable Capital)。能生增殖的,惟有劳力。故

惟资本家对于劳工所给的劳银或生活必需品,是可变资本,其余生产工具,都是不变资本。

马氏所说的不变资本,也不是说形态的不变,是说价值的不变。在一生产经过中变其形态的资本,为流通资本,不变其形态的资本,为固定资本。然几经生产以后,就是固定资本,也不能不变其形态。没有永久不变形态的资本。永久不变的,只是他的价值。一万元的资本,千百年前是一万元,千百年后还是一万元。这项资本中永久不变的东西,就是这一万元的价值。

不变资本不能产出余值,只能产出他的价值的等值,他的价值,就是生产他的时候所吸入的价值的总额。

不变资本也是由劳力结晶而成的生产物。他的价值也是依劳工时间而决定,与别的生产物全是一样。

马氏为什么分资本为不变与可变二种呢?就是因为以利息普遍率说为前提。利息普遍率说是由来经济学的通说。其说谓凡资本都能自存,不能自存的,不是资本,是消费财。这个自存,不因事业的性质使用者的能力而异,全离开人格超越环围而行。这就是利息所以有普遍率的原故。一万元的资本,用到农业上商业上均是一万元。这一万元因把他用于生产上生出利息。这个利息为资本自存的价值,随时随地有一定普遍的率,决没有甲的一万元生一分利息,乙的一万元生二分利息的道理。有之就是把别的所得,在利息名义之下混合来的。然在实际上,同是值一万元的资本,他的生产效能决不一样。房屋与机器同是值一万元的东西,而房屋与机器的生产效能不同。同是用一万元买的机器,而甲机器与乙机器的生产效能各异。可是生产分配分的利息普遍均等。有的学者说这个差异不是资本的作用,全是企业能力的关系,富于企业能力的去经营,所得的生产效果多,否则少,故主张以此项差额归入企业的利润。马氏以为不然,他说所以有这个差额的原故,全是因为

自存的资本以外有增殖的资本。自存的资本,当然受一定普遍的利率,以外的剩余,都是增殖的资本所生的。增殖的资本,就是资本中有生这个剩余的力量的。有这个力量的资本,只是那用作劳工生活维持(资)料的资本。资本的所有者应该以自存就算满足,应该作不变资本的所得承受利息。那可变资本所得的增殖,全该归生出这个的工人领受,要是把这个归于资本家或企业家,就是掠夺劳工的正当权利,企业的利润,就是赃物的别名。

只有价值决不能生产,必有劳工运用他才能有生产的结果,因为劳工是资本的渊源。可是只有劳工没有维持他们生活的可变资本,还是不能生产。我们从此可以看出劳工与资本也应该有些结合。

于此我们应加特别注意的,就是为社会主义经济学鼻祖的马克思与那为个人主义经济学鼻祖的亚丹·斯密氏两人的资本论颇有一致的点,且不是偶然一致,他们实在有系统的立于共同思想上的地方。

马克思分资本为不变与可变二种,亚丹·斯密则分资本为固定与流通二种。亚丹·斯密的固定资本,适当马克思的不变资本,流通资本适当可变资本。其相同的点一。

他们都认随着产业的种类这二种资本配合的比例也不一样。其相同的点二。

马克思主张惟可变资本才能于收回自己的本来价值以外生产余值,余值率常依可变资本的多少为正比例。亚丹·斯密主张固定资本不能自己生出收益,必赖流通资本的助力始生收益的剩余。其相同的点三。

马克思说惟有用作维持劳工生活(资)料的资本是可变资本。亚丹·斯密列举流通资本的内容,也以维持劳工生活的资料为主。其相同的点四。

可是马克思的可变资本与亚丹·斯密的流通资本,其内容也并非全同。亚丹·斯密的流通资本中,实含有 1. 止于收回自己本来价值的,2. 以外还生出剩余的二部分。就是把马克思的 1. 被消费的不变资本的部分,2. 可变资本的全部,二者合称为流通资本。那么亚丹·斯密的所谓收益(Revenue),其实也把自己收回(部)分包含在内,就是于马克思的所谓余值以外,并括有生产费在内。

马克思主张劳工价值说,亚丹·斯密主张生产费价值说,二人的出发点不同。可是马克思终于依了生产费价值说才能维持他的平均利润率说,又有殊途同归的势子。

总之,不变可变资本说是支撑马氏余值论的柱子,余值论又是他的全经济学说的根本观念,这资本说被人攻破,马氏经济学说必受非常的打击。然而他的不变可变资本说与亚丹·斯密的固定流通资本说大致相同。而在亚丹·斯密的固定流通资本说,则人人祖述奉为典型,以为是不能动摇的定理。而在马克思的不变可变资本说,则很多人攻击,甚或加以痛诋,我们殊为马氏不平!

十一

宗马氏的说,人十六世纪初期,才有了资本。因为他所谓资本,含有一种新意义,就是指那些能够生出使用费的东西。这个使用费,却不是资本家自己劳力的结果,乃是他人辛苦的结果。由此意义以释“资本”,十六世纪以前,可以说并没有资本与资本家。若本着经济上的旧意义说资本单是生产的工具,那么就是十六世纪以前,也何尝没有他存在?不过在那个时代,基尔特制(Guild system)下的工人,多半自己有自己的工具,与马氏用一种新意义解

释的资本不同。

马氏根据他那“社会组织进化论”，发见这种含有新意义的资本，渐有集中的趋势，就构成了他的“资本集中论”。

请述他的“资本集中论”的要旨。近代科学勃兴，发明了许多重要机械，致人类的生产力著见增加，从前的社会组织，不能供他回翔，封建制度的遗迹，遂全被废灭。代他而起的，乃为近代的国家。于是添了许多新的交通手段，辟了许多新的市场。这种增大的生产力，得了适应他的社会组织，得了适应他的新市场。随着公债的成立，又发生了好多的银行和商业公司，更足助进产业界的发展。从前的些小工业都渐渐的被大产业压倒，也就渐渐的被大产业吸收了。譬如 Trusts 与 Cartels²⁵ 这些组织，在马氏当时，虽未发生，到了现在，却是作马氏学说的佐证。这 Trusts 与 Cartels 的组织，不止吸收小独立产主，并且把中级产主都吸收来，抱[把]资本都集中于一处，聚集在少数人的手中。于是产业界的权威，遂为少数资本家所垄断。

上节所说，是资本家一方面的情形。工人这一方面呢？因受这种新经济势力的压迫，不能不和他们从前的财产断绝关系，不能不出卖他自己的劳力，不能不敲资本家的大门卖他自己的人身。因为他们从前卖自己手造的货品的日子过去了，封建制度和基尔特制度的遗迹都消灭了，他们不卖自己的筋力别无东西可卖了！这些工人出卖的劳力，可以产出很多的余值，一班资本家又能在公开市场里自由购买，这真是资本家们创造新样财产的好机会。但是这种新样财产的造成，全是基于别人的汗水，别人的辛苦。他们新式财产之成功，就是从前基于自己劳力而成的旧式财产之破灭。少数资本家的工厂，就是多数无产阶级的大营。从前的有产阶级，为了这个事业，不知费了多少心力，奔走呼号了三世纪之久，他们所标榜的“人权”、“工人自由”的要求，正是他们胜利的凯歌。因为

他们要想在市场里收买这种便宜货品，必须使这些工人脱离以前的关系，能够自由有权以出售他自己。他们的事业成功了，工人的命运也就沉落在地底了！

资本主义是这样发长的，也是这样灭亡的。他的脚下伏下了很多的敌兵，有加无已，就是那无产阶级。这无产阶级本来是资本主义下的产物，到后来灭资本主义的也就是他。现今各国经济的形势，大概都向这一方面走。大规模的产业组织的扩张，就是大规模的无产阶级的制造。过度生产又足以缩小市场，市场缩小，就是工人超过需要，渐渐成了产业上的预备军，惟资本家之命是听，呼之来便来，挥之去便去。因为小产主的消灭与牧业代替农业的结果，农村的人口也渐集中于都市，这也是助长无产阶级增长的一个原因。无产阶级愈增愈多，资本愈集中，资本家的人数愈少。从前资本家夺取小手工小产业的生产工具，现在工人要夺取资本家的生产工具了。从前的资本家收用手工和小产业的生产工具，是以少数吸收多数压倒多数，现在工人收用资本家的生产工具，是以多数驱逐少数，比从前更容易了。因为无产阶级的贫困，资本家在资本主义下已失救济的能力，阶级的竞争因而益烈。竞争的结果，把这集中的资本收归公有，又是很简单的事情。“善泅者死于水，善战者死于兵。”凡物发达之极，他的发展的境界，就是他的灭亡的途径。资本主义趋于自灭，也是自然之势，也是不可免之数了。从前个人自有生产工具，所以个人生产的货品当归私有，现在生产的形式已经变为社会的，这分配的方法，也该随着改变应归公有了。资本主义的破坏，就是私有财产制的破坏。因为这种财产，不是由自己的劳工得来的，是用资本主义神秘的方法掠夺他人的辛苦得来的，应该令他消灭于集产制度之下。在资本主义未行以前，个人所有的财产，的确是依个人的劳工而得的。现在只能以社会的形式令这种制度的精神复活，不能返于古昔个人的形式了。因为在这

大规模的分工的生产之下,再复古制是绝对不可能。只能把生产工具由资本家的手中夺来,仍以还给工人。但是集合的,不是个人的,使直接从事生产的人得和他劳工相等的份就是了。到了那时,余工余值都随着资本主义自然消灭了。

以上系马氏“经济论”的概要,本篇暂结于此。

(下篇)

署名:李大钊

《新青年》第6卷第5、6号

1919年10月11日

北京市民应该要求的新生活

(一九一九年九月二十一日)

苦闷、干燥、污秽、迟滞、不方便、不经济、不卫生、没有趣味，是今日北京市民生活的内容。

我们要是长久生活在这种生活里，恐怕要死；就是不死，也没有什么生趣。我们急切的很要求一种新生活。

新生活的创造，一半由于政治的设备，一半由于社会的设备。那不是北京市民所能单独要求的，暂且不讲。我要讲讲北京市民可以办到的、应该要求的单独需要。

我把北京市民生活应该改良的地方，捡那重要的，一条一条的写在下面：

一、我们要注意那崇文门税关，于我们市民生活有什么影响？我们应该调查他，监督他。要是于我们生活上有重大的影响，就该有一种市民的活动对付他。

二、初租房的要出三月份租金和那买东西要门底钱，都是恶习惯，都该打破。

三、试办消费公社。

四、多办市立的图书馆，通俗的尤其要紧。图书馆宜一律公开不收费。

五、多立劳工教育机关（如夜校、半日学校等）。

六、多立贫民学校、贫民工厂、孤儿院、恤老院。街上的乞丐应

当禁止；幼年的儿童，送入贫民学校或孤儿院，由校或院给他衣食，教养成人，去自营生业；中年的人，送入贫民工厂作工，贫民工厂应该是公立的，或对私立的加以严重的监督，以防资本家借慈善为名从中取利；衰老的人，送入恤老院。

七、扩充济良所，有愿入所的娼妓，不问他受虐待与否，一概收容。济良所应该是教育机关兼着工厂的组织。

八、报纸配送，都很迟缓。应由报界公会和一般阅报的市民合力要求送报人改良。在电车未设以前，可利用脚踏车。

九、汽车在行人拥挤或街道狭隘的地方横走乱冲，很是危险。因为没有电车，一条逼窄的马路上，有许多马车、人力车、骡车、手推的车等等，并步行的人、担货的人，来往不绝。汽车尽其速力通行，很容易轧伤行人。且汽车过处，汽笛怒鸣，黑尘腾飞，殊与人以不快之感。应该：（甲）限制汽车的速度；（乙）加重汽车使用税；（丙）随时把汽车所有者的人名、住址和他汽车上的号数编成表簿，听公民自由领取，以便路上看见某号汽车有不法违章的事情，就可以告发或用邮片直接诘责。实行人民警察，以补官吏警察之所不及。

十、赶快修造市营的电车，使我们小民少在路上费些可贵的时间，吃些污秽的尘土，作同类的牛马，膏汽车的轮皮。

十一、电车没有修成以前，人力车夫的生活，也应该改善：（一）令车主随车设备卫生口袋（备车夫戴在嘴上的）一具，雨衣雨帽各一具；（二）车夫的衣服，应令勤加洗涤；（三）供车夫寄居的小店，应加监督，并令附设简易而且清洁的浴所。

十二、宜由市设立价廉而且清洁的平民浴所多处。

十三、宜由市设立平民食堂多处，使小食店赁居其中，以免劳工社会露天饮食的苦。

十四、街口巷里的屎尿，应严加取缔。臭气熏天的厕所，应该

改造。设备适于清洁的厕所，应该添设。

十五、粪夫团体，应由警厅加以编制，为之设备一切器具及一切卫生设施。下水沟亦须改善，以图公众卫生。

十六、公立医院太少，应该多设。

十七、介绍佣工所，应与以严重的监督。注意女工住居的清洁，及勒索女工的事情。

十八、电灯电话的设备，应勤加修理，以防危险。电灯价值太贵，电光不足，市民对于电灯公司，应有正当的要求。电话司机人不勤敏，不亲切，应改用女工。

十九、公园一律公开，不许索费，并将北海、景山等名所一概开放。每个公园里，均设一极大的运动场。街旁的树木，应该多栽。洒街多用水车。

二十、妨害卫生及清静的工厂，不许设在住宅区域附近（我的理想的都市，文化区域、工业区域、政治区域、住宅区域，应该分开）。

此外应加改良的事，必然还有很多，今天我只想起这些，其余的还要我们大家去想。

署名：守常

《新生活》第5期

1919年9月21日

赤 色 青 色

(一九一九年九月二十八日)

世界上的军阀、财阀，怕赤(赤军的赤)色。中国现在的官僚政府怕青(青年的青)色。这都是他们眼里的危险颜色。

署名：孤松

《新生活》第6期

1919年9月28日

难兄难弟

(一九一九年九月二十八日)

中国的元老，要亲到大成殿磕头，日本的元老，想在东三省建立一座伊势大神宫。中国政府忙办文法官考试，日本政府忙设国民文艺会。都是为防止他们眼里口里的过激思想。真是难兄难弟的国家。

署名：孤松

《新生活》第6期

1919年9月28日

秘密……杀人

(一九一九年九月二十八日)

中国政府什么事都秘密。现在近畿一带瘟疫流行,死亡很多,官吏都严守秘密,听其自然传染。唉!这秘密二字下,不知又添了多少冤魂!

瘟疫是自然的恶呢,还是人为的恶呢?很是一个疑问。要说是自然的恶,何以死的大半是无产阶级和妇女?

署名:孤松

《新生活》第6期

1919年9月28日

大 笑 话

(一九一九年九月二十八日)

听说政府近来很麻烦“联合会”这几个字，所以图书馆联合会在教育部立案，也被批驳了。这真是一个大笑话。

署名：孤松

《新生活》第6期

1919年9月28日

黑暗运动

(一九一九年十月五日)

前年有一位元老，半夜三更叩清宫的大门，拉出小宣统来，演了一出滑稽剧。今年又有一位元老，半夜三更跑到大成殿里磕头。这都是支那元老黑暗运动！

署名：孤松

《新生活》第7期

1919年10月5日

新鲜名词

(一九一九年十月五日)

近来出了许多新鲜名词。例如日本的“帝国社会主义”，“皇室中心社会主义”，中国某君的“军国民教育社会主义”，德国新组织的“共和帝国”都是。

署名：孤松

《新生活》第7期

1919年10月5日

圣人与皇帝

(一九一九年十月五日)

我总觉得中国的圣人与皇帝有些关系。洪宪皇帝出现以前，先有尊孔祭天的事；南海圣人¹与辫子大帅²同时来京，就发生皇帝回任的事。现在又有人拚命在圣人上作工夫，我很骇怕，我很替中华民国担忧！

署名：孤松

《新生活》第7期

1919年10月5日

双十字上的《新生活》¹

(一九一九年十月十二日)

民国建了八年了,《新生活》出了八期了。用《新生活》的第八期祝民国八年的国庆,两数相合,这样奇巧,足见“新生活”的命运,便是民国的命运,民国的纪元,便是“新生活”的纪元。

民国的国庆日,也叫双十节。凑巧《新生活》的封面上印着一个连环式的双十字。我们就拿这个连环式的双十字,祝我中华民国的双十节。年年岁岁,循环递嬗,永世相承,以至于无穷。

在《新生活》连环式的双十字上,有四大精神,就是博爱、自由、平等、牺牲。这是我们创造“新生活”的基础,也就是我们建立民国的基础。

我们相信人间的关系只是一个“爱”字。我们相信我能爱人,人必爱我,故爱人即所以爱我。

爱自己的家,爱自己的国,爱世界的人类,都是这一个“爱”。爱力愈大,所爱愈博。充博爱的精神,应该爱世界的人类都像爱自己的同胞一般,断断不可把这个“爱”字关在一个小的范围内。总该知道爱世界人类的全体比爱一部分人更要紧,总该知道爱的生活才是人的生活。

人间共同生活的关系既是以爱为基础,那么人类相互之间,自然要各尊重各的个性。各自的个性,不受外界的侵害、束缚、压制、剥夺,便是自由。真实的自由,都是建立在“爱”字上的。

博爱的生活，是无差别的生活，是平等的生活。在“爱”的水平线上，人人都立于平等的地位，没有阶级悬异的关系。

这样说来，自由、平等的生活，都是以爱为基础的生活。

实行这个“爱”字，必须有牺牲的精神。爱人道，便该为人道牺牲。爱真理，便该为真理牺牲。爱自由，便该为自由牺牲。爱平等，便该为平等牺牲。爱共和，便该为共和牺牲。爱的方法便是牺牲，牺牲的精神便是爱。

有一种美景物、美境域在我们眼前，我们不可把他拿来作我们的牺牲。因为牺牲了他，决不是爱了他。我们当真爱他，应该把我们自己牺牲给他。把我们自己牺牲给他，他的美善，才真能为我们所享受，所获得。爱的法则，即是牺牲的法则。

我们今天所庆祝的民国，究竟从何处来的？是由先烈们博爱的精神创造来的，是用先烈们为自由、平等而牺牲的血培植成的。我们纪念双十节，应该纪念《新生活》上的连环双十字。

双十字上的“新生活”，是不断的创造。《新生活》上的双十字，是无尽的循环。愿民国的双十节和这双十字一样循环无尽！愿今年双十节看《新生活》的人，都永远抱着《新生活》封面连环双十字上的四大精神：博爱、自由、平等、牺牲——去不断的创造新生活！

署名：守常

《新生活》第8期

1919年10月12日

文 治 国 庆

(一九一九年十月十二日)

武人专制的政治——也可以叫作武乱——已经把我们害得很苦。好容易有一位文治派的总统¹出来，挂了文治主义的招牌，吾侪小民以为一定可以有点希望了，一定可以免“武乱”的痛苦，享“文治”的幸福了。但是盼到如今，只看见了两件大事，就是秋丁祭孔，国庆日不阅兵。大概文治主义作到这样，也算是尽其能事了！

署名：孤松

《新生活》第8期

1919年10月12日

武 装 祭 孔

(一九一九年十月十二日)

“偃武修文”¹本来是一件好事，国庆日不阅兵，是我们所不反对的。但是前几天祭孔的时候，却调来很多的武装兵士，把个孔庙团团围住，这又是什么道理呢？

署名：孤松

《新生活》第8期

1919年10月12日

面包运动

(一九一九年十月十二日)

什么爱国咧,什么共和咧,什么政治改良咧,什么社会改造咧,口头上的话你们只管去说,吾侪小民,只是吃饭要紧。

署名:孤松

《新生活》第8期

1919年10月12日

在《国民》杂志社成立 周年纪念会上的演讲

(一九一九年十月十二日)

此次“五四运动”，系排斥“大亚细亚主义”，即排斥侵略主义，非有深仇于日本人也。斯世有以强权压迫公理者，无论是日本人非日本人，吾人均应排斥之！故鄙意以为此番运动仅认为爱国运动，尚非恰当，实人类解放运动之一部分也。诸君本此进行，将来对于世界造福不浅，勉旃！

《国民》杂志¹ 第2卷第1号

1919年11月1日

妇女解放与 Democracy

(一九一九年十月十五日)

妇女解放与 Democracy 很有关系。有了妇女解放,真正的 Democracy¹ 才能实现。没有妇女解放的 Democracy,断不是真正的 Democracy。我们若是要求真正的 Democracy,必须要求妇女解放。

这里我有两个理由:

第一,一个社会里如果只有男子活动的机会,把那一半的妇女关闭起来,不许他们在社会上活动,几于排出于社会生活以外,那个社会一定是个专制、刚愎、横暴、冷酷、干燥的社会,断没有 Democracy 的精神。因为男子的气质,包含着专制的分子很多,全赖那半数妇女的平和、优美、慈爱的气质相与调剂,才能保住人类气质的自然均等,才能显出 Democracy 的精神。我们中国人的一切社会的生活,都不许妇女加入,男女的界限很严,致成男子专制的社会。不独是男子对于妇女专制的社会,就在男子相互间也是一个专制的社会。生活的内容,冷酷无情,干燥无味,那些平和、优美、博爱的精神,都没有机会可以表现。我们若想真正的 Democracy 在中国的社会能够实现,必须先作妇女解放的运动,使那妇女的平和、美爱的精神,在一切生活里有可以感化男子专暴的机会,积久成习,必能变化于无形,必能变专制的社会为 Democracy 的社会。

第二,现代欧美的 Democracy,仍然不是真正的 Democracy。因为他们一切的运动、立法、言论、思想都还是以男子为本位,那一半妇女的利害关系,他们都漠不关心。就是关心,那人代为谋的利益,也决不是他们的利益,决不像他们自己为谋的恳切。“人民”这个名词,决不是男子所得独占的,那半数的妇女一定也包含在内。Brougham Villiers 说的好:“The formula of democracy is not government of the people for the people by the man but by the people”。译他的大意,就是那真正的 Democracy 不是男子所行的民权民主的政治,乃是人民全体所行的民权民主的政治。这里所谓人民全体,就是包含男女两性在内。社会上一切阶级都可变动,富者可变为贫,贫者亦可变为富,地主、资主可变为工人,工人可转为地主、资主,社会若经适当的改造,这等阶级都可归于消泯,独有男女两性是一个永久的界限,不能改变,所以两性间的 Democracy 比什么都要紧。我们要是要求两性间的 Democracy,这妇女解放的运动,也比什么都要紧。

署名:李大钊

《少年中国》第 1 卷第 4 期“妇女号”

1919 年 10 月 15 日

时代的落伍者

(一九一九年十月二十六日)

时代是最惨酷的东西,时代的落伍者是最可怜的人。时代的进行像电光一样的快,人间的思想总是在过去和现在上恋着。这个中间,就发生了许多的落伍者。他们的生活与时代不相应,就发生了许多的怨恨。怨恨时代,怨恨时代的思想、制度、文学、艺术及至人身。唉!他们实在是悲哀、苦痛、可怜呵!

署名:孤松

《新生活》第10期

1919年10月26日

应考的遗传性

(一九一九年十月二十六日)

中国人有一种遗传性,就是应考的遗传性。什么运动,什么文学,什么制度,什么事业,都带着些应考的性质,就是迎合当时主考的意旨,说些不是发自本心的话。甚至把时代思潮、文化运动、社会心理,都看作主考一样。所说的话、作的文,都是揣摩主考的一种墨卷,与他的实生活都不生关系。是甚么残酷的制度,把我(们)的民族性弄成这样的不自然!

署名:孤松

《新生活》第10期

1919年10月26日

东西村落生活的异点

(一九一九年十月二十六日)

有人从美国来说,美国的村落生活,有三个东西是不可少的,就是图书馆、邮局、礼拜堂。我们家乡的村落生活,也有三样东西是必不可少的,乃是子曰铺、鸦片馆、庙宇。

署名:孤松

《新生活》第10期

1919年10月26日

双十与五四

(一九一九年十月二十六日)

“双十”与“五四”这两个数，在算术上是相等的数。这两个日子，在中国革命史上是有同一价值的纪念日。真正奇巧。

署名：孤松

《新生活》第10期

1919年10月26日

再论新亚细亚主义

(答高承元君)

(一九一九年十一月一日)

一九一九年元旦，我作了《大亚细亚主义与新亚细亚主义》一文，在《国民杂志》第一卷第二号发表。论友高承元君不弃，著论驳之（见《法政学报》第十期）。提出文中“拿民族解放作基础根本改造，凡是亚细亚的民族被人并吞的都该解放，实行民族自决主义，然后结成一个联合与欧美的联合鼎足而三，共同完成世界的联邦，益进人类的幸福”几句话，更述他听了这话起来的疑问，就是“为甚么不主张各民族直接联合起来，造成世界的联邦，却要各洲的小联合作个基础？”又承他替我想出两个答案：（1）“为联合便利上”；（2）“怕欧美人用势力来压迫亚洲民族”。因此我不能不再把我的主张申明一回，以释承元君的疑，并以质诸读者。

第一，我并没有不主张各民族直接联合起来造成世界的联邦。我所主张的亚洲的联合，连欧美人旅居亚洲的也包在内。不过以地域论，亚洲终是亚洲，非洲终是非洲，是无可如何的事实。以民族论，各洲的民族多是安土重迁，居亚洲的终是亚人为最多，居欧洲的终是欧人为最众。据现在的情势看来，各洲有了小联合，就是各民族直接联合起来造成世界的联邦的第一步。

第二，我主张依各洲的小联合作基础造世界的联邦，实在是为

联合便利上起见，承元君替我想的，的确不错。但是承元君说这个答案自然不能成立，我却不敢承认。就承元君所举那交通上的例子，实在也有商榷的余地。“由小亚细亚到异洲的君士坦丁”固然“不过隔一海峡”，可是亚细亚境内各地方对于欧罗巴境内各地方的关系，不全是小亚细亚与君士坦丁的关系，且除去一个小亚细亚与君士坦丁的关系以外，几全不是这样的关系。“由小亚细亚到同洲的青海、西藏”的关系，固然不如“由小亚细亚到异洲的君士坦丁”的关系较近，但是亚细亚境内各地方间的关系，不全是“由小亚细亚到青海、西藏”的关系，且除去一个小亚细亚与青海、西藏的关系，几全不是这样的关系。若就民情差异的远近说，香港、广州的民情和异洲的欧美相较，与和同洲或同国的蒙古、西藏相较，那个远，那个近，还是一个疑问。那一点远，那一点近，应该分别言之。今古暂置不论，就令承认承元君的说，香港、广州的民情与异洲欧美的相近，却与同洲的蒙、藏相远。试问亚洲境内，大多数地方的民情对于欧美，都是香港、广州的民情对于欧美的比例吗？亚洲境内大多数地方间的民情的差异，都是香港、广州与蒙古、西藏的比例吗？我很愿承元君细想一想！

第三，我主张的新亚细亚主义是为反抗日本的大亚细亚主义而倡的，不是为怕欧美人用势力来压迫亚洲民族而倡的。我们因为受日本大亚细亚主义的压迫，我们才要揭起新亚细亚主义的大旗，为亚洲民族解放的运动。亚洲民族解放运动的第一步，是对内的，不是对外的；是对日本的大亚细亚主义的，不是对欧、美的排亚主义的。读者倘阅过我那篇论文，必都能看出我的意思来。我的意思以为：亚细亚境内亚人对亚人的强权不除，亚细亚境内他洲人对亚人的强权绝没有撤退的希望。亚细亚境内亚人对亚人的强权打破以后，他洲人的强权自然归于消灭。法国文学博士李霞儿在东京日人所开第三回人类的差别撤废期成会演说：“在亚细亚境内

有奴隶国的期间,其他亚细亚诸国亦决不是自由国。在亚洲境内有受人轻蔑的国的期间,其他亚细亚诸国亦决不能得人尊敬。诸君真愿得世界的尊敬,诸君不可不使其他亚细亚诸国也为可被尊敬的国。为他日一切亚细亚诸国得自由计,诸君尤不可不先作最初的解放者。束缚他人的,同时自己也受束缚。”这是欧人对日本人的忠告。在他们固然应该这样措辞,在我们只有希望亚人大家起来,扫除大亚细亚主义,破坏大亚细亚主义。这个责任,不只在中国人、朝鲜人身上,凡是亚细亚人——就是觉悟的日本人——也是该负起一分的。

第四,我的新亚细亚主义,不是“有亲疏差别的亚细亚主义”,乃是“适应世界的组织创造世界联合一部分的亚细亚主义”;不是背反世界主义的,乃是顺应世界主义的。压迫亚人的亚人,我们固是反对,压迫亚人的非亚洲人,我们也是反对;压迫非亚洲人的非亚洲人,我们固是反对,压迫非亚洲人的亚人,我们也是反对。强权是我们的敌,公理是我们的友。亚细亚是我们划出改造世界先行着手的一部分,不是亚人独占的舞台。人类都是我们的同胞,没有我们的仇敌,那么承元君所说“不管旧的,不管新的,不管是日本人倡导的,也不管是中国人倡导的,一律要反对”的“有亲疏差别的亚细亚主义”,断断不是我(所)倡的那新亚细亚主义。设若有方法,比各洲民族先有小联合还捷便,我之主张世界人类普遍的联合,各民族间无亲疏的差别,实不让于承元君。

第五,我的新亚细亚主义,是“自治主义”,是把地域民族都化为民主的组织的主义,不是“排外主义”,不是“闭锁主义”。我们相信最善的世界组织都应该是自治的,是民主化的,是尊重个性的。凡欧美的人民在亚细亚境内生活的我们都不排斥。不但不是不让他们来讲公道话,并且愿意与他们共同生活。

第六,我的新亚细亚主义,有两个意义:一是在日本的大亚细

亚主义没有破坏以前，我们亚洲的弱小民族应该联合起来共同破坏这大亚细亚主义；一是在日本的大亚细亚主义既经破毁以后，亚洲全民众联合起来加入世界的组织——假如世界的组织那时可以成立。用承元君的话，我是主张要小孩们把那个大人化成小孩，然后和他在一块儿平等吃东西，不是主张把小孩们和一个大人放在一块，关起门来吃东西，不是主张请求那个大人让让小孩们，和他同吃东西。因为新亚细亚主义是反抗大亚细亚主义而起的，若不破坏大亚细亚主义，新亚细亚主义就没有意义；大亚细亚主义若不破毁，新亚细亚主义就无从完成。那么“中、日陆海军共同防敌的军事协定”¹、“日本人提倡的亚细亚学生会”²、“日本决的蒙古自决”，种种怪现象、鬼把戏，都是今日大亚细亚主义下的产物，断断不是新亚细亚主义下的产物。

最后我有两点，须郑重的与承元君相商量的：一、就是不要震于日本的军国主义、资本主义的势力，轻视弱小民族和那军国主义、资本主义下的民众势力。世界上的军国主义、资本主义，都像唐山煤矿坑上的建筑物一样，他的外形尽管华美崇阔，他的基础，已经被下面的工人掘空了，一旦陷落，轰然一声，归于乌有。我们应该在那威势煊赫的中间，看出真理的权威，因而发生一种勇气与确信，敢与他搏战，信他必可摧拉。二、就是我们应该信赖民族自决的力量，去解决一切纠纷，不可再蹈从前“以夷制夷”的覆辙。“以夷制夷”这句话里，不但含着许多失败、失望的痛史，并且实在可以表现民族的卑弱耻辱。无论以人制人，虎去狼来，受祸还是一样。就是幸而依人能求苟活，这种卑陋的生活，也终于自灭而已。试看从前的外交陈迹，那样不是这样失败的！最可耻的就是最近青岛之役，所欲“以”的“夷”不可靠赖，就任这一“夷”横行，不敢一作声色。看看比利时以小国而抗强德的例子，能不愧然！到了现在，一般人的心理，还是不脱故辙，并且变相到依外力为靠背，杀残

自己同胞的程度了！及今犹不痛自振拔，痛自忏悔，求个自决的途径，真是没有骨力的民族性，不可救药了！我决不希望苟且偷生于国际诈虞之间、强力相抵之下。因为挟国际猜忌、利权竞争的私心的资本主义、帝国主义，不论他是东方的、欧美的，绝讲不出公道话来。世界上无论何种族何国民，只要立于人类同胞的地位，用那真正 Democracy 的精神，来扶持公理，反抗强权的人，我们都认他为至亲切的弟兄。我们情愿和他共同努力，创造一个平等、自由、没有远近亲疏的世界。这是我主张的新亚细亚主义的精神。

署名：李大钊

《国民》杂志第2卷第1号

1919年11月1日

时 间 浪 费 者

(一九一九年十一月二日)

中国人都是时间浪费者,都是生命牺牲者。若叫中国人牺牲他的生命,他是万万不肯的。可是他天天都在牺牲,终身都在牺牲,却一点也不爱惜。时间就是生命,浪费了时间就是牺牲了生命。我们每日生活的时间,平均总是自己浪费了一半,别人为我浪费了一半。在我自己浪费时间的时候,还要浪费些别人的时间。这样核算起来,全社会浪费的时间该有多少?全民族的生命牺牲的该有多少?唉!中国人的生命,真贱啊!

署名:孤松

《新生活》第11期

1919年11月2日

最有力的调和者——时代

(一九一九年十一月二日)

时代不仁，演出新旧，惹得主张调和的人天天忙，天天担忧，天天夹在新旧之间，受些闲气，结果还是两不讨好。我劝主张调和的人歇歇罢！那进行不息的时代，才有调和的真本领呢！戊戌前后的康有为，人都嫌他太新，可是时代变了，能把他弄旧。枯黄的树叶还想在树枝上占着来春新叶的位置，秋风起了，可以请他走开。

主张调和的人，自问若没有这么大的本领，请把这件功业让给时代罢！

署名：孤松

《新生活》第 11 期

1919 年 11 月 2 日

人与禽兽

(一九一九年十一月二日)

人类的妄自尊大,真是讨厌,动不动拿禽兽来形容他的高超。这种非科学的态度、口吻,实在不对。以我所知,禽兽里比人类德性优良得很多,人类比不上这些优良禽兽的更多。现在我们作伪的黑幕,已竟揭穿了。不要再拿那些良善的生物,形容我们自己的优越,欺骗同类了!

署名:孤松

《新生活》第11期

1919年11月2日

参战军呢？

（一九一九年十一月二日）

宣统年的禁卫军，替溥仪守门去了。洪宪朝的拱卫军，替袁世凯守墓去了。参战军¹呢？将来不知又作什么去？

署名：孤松

《新生活》第11期

1919年11月2日

谁是“有实力”者？

(一九一九年十一月九日)

有人说“胜利终归有实力者”，这话诚然不(错)。可是到底谁是“有实力者”呢？是(那)些有钱的人么？若是工人不甘作他的奴隶了，他那“实力”又在那里？是那些带兵的人么？若是兵士不愿听他的指挥了，他那“实力”又在那里？

署名：孤松

《新生活》第12期

1919年11月9日

牺 牲

(一九一九年十一月九日)

人生的目的，在发展自己的生命，可是也有为发展生命必须牺牲生命的时候。因为平凡的发展，有时不如壮烈的牺牲足以延长生命的音响和光华。绝美的风景，多在奇险的山川。绝壮的音乐，多是悲凉的韵调。高尚的生活，常在壮烈的牺牲中。

署名：孤松

《新生活》第12期

1919年11月9日

妨害治安

(一九一九年十一月九日)

“妨害治安!”“妨害治安!”在这句话的声音里,常常有言论出版的自由被剥夺了,有自由公民被囚禁了。但我要问,这个“治安”,究竟是谁的“治安”?妨害大多数“治安”的,到底是谁?我们大多数人的“治安”,并不泰奢,并不过分,也只求个穿衣吃饭而已。

我们“治安”范围,减到穿衣吃饭,应该无可再减了。你们还不答应,还要把我们穿衣吃饭的“治安”都牺牲了,供你们少数人奢侈淫乐的“治安”。你们拍拍良心,到底是谁妨害谁的“治安”?

署名:孤松

《新生活》第12期

1919年11月9日

出卖官吏——蹂躏人格

(一九一九年十一月九日)

文官考试,听说三千元可以买得一个。你愿得官,我愿得钱,日中为市,交易而退,也算是一个公平买卖,我们没得可说。独有那应考诸君的神圣人格,被蹂躏到这步田地,我实在为他们抱憾!

署名:孤松

《新生活》第12期

1919年11月9日

掠夺物品的遗迹

(一九一九年十一月九日)

一群告化子拥着一顶红轿，帘幕封得紧紧的，几个人抬着飞跑，好像掠夺来的物品一样。这是中国结婚的仪式！这是中国女子的人格！

署名：孤松

《新生活》第 12 期

1919 年 11 月 9 日

死

(一九一九年十一月九日)

胆小的人总是怕死，卑劣无聊的人总是盼反对他的人死，咒反对他的人死，阴贼阴狠的人总是想法把反对他的人置于死地。死是什么东西？死是这样可怕的么？死是这样有用的么？罗素¹说过：“你可以杀一个艺术家或思想家，但你不能得他的艺术或思想。你可以因为一个人爱他的同类把他置于死地，但你不能由这样的行为得到造成他的愉快的爱。”死不是那样可怕的啊！置人于死，于你不是那样有用啊！造谣咒人死，更是卑劣无聊之极啊！

署名：孤松

《新生活》第12期

1919年11月9日

寺内死了

(一九一九年十一月九日)

寺内¹是日本军阀的元老，他生前作的罪恶不少。用军阀的势力压服他本国的平民，用酷厉的手段虐待朝鲜的民族，最后他的内阁更与我们军阀勾结，弄得我们南北交哄，生民涂炭。而今寺内虽死，他那一把罪恶的枯骨，还在为我军阀所凭依。这一段孽缘，不知到何年何月才能了结！

署名：孤松

《新生活》第12期

1919年11月9日

图书馆主任布告

(一九一九年十一月十五日)

近来,发现数种杂志里的重要论文被人撕去。此类事,惟有请阅书报者自重。

《北京大学日刊》

1919年11月15日

“鼓吹共产主义”

(一九一九年十一月十六日)

近来有很多的印刷物,被政府用“鼓吹共产主义”的罪名禁止了。可是政府举行的文官考试,却出了“共产主义”的题目,给考试文官的人以大鼓吹而特鼓吹的权。我侪小民,真有“只准州官放火,不准百姓点灯”的感慨了!有人说那是官家的共产主义、孔子的共产主义,毫不带着危险的性质,与你们小百姓们所研究的不同。我想这话也不错!

署名:孤松

《新生活》第13期

1919年11月16日

联 人 社 会

(一九一九年十一月十六日)

从前常听有“联邦政府”的话，近来又恍惚有“联省政府”的声音。什么名词，尽由你们去说，我总是梦想那联人社会。

署名：孤松

《新生活》第 13 期

1919 年 11 月 16 日

圣裔的恤金¹

(一九一九年十一月十六日)

圣裔死了,听说政府又要发给恤金了。何以吾侪小民痛心疾首的五折票子²,还没有提高一点的消息呢?

署名:孤松

《新生活》第13期

1919年11月16日

那里还有自由

(一九一九年十一月十六日)

《约法》¹上明明有言论自由,可是记者可以随便被捕,报馆可以随便被封。《约法》上明明有出版自由,可是印刷局可以随便被干涉,背反《约法》的管理印刷法可以随便颁布,邮局收下的印刷物可以随便扣留。《约法》上明明有书信秘密的自由,可是邮电可以随时随地派人检查。可怜中国人呵!你那里还有《约法》!那里还有自由!

署名:孤松

《新生活》第13期

1919年11月16日

一个自杀的青年¹

(一九一九年十一月二十三日)

听说北大有位学生，在万生园投水自沉。他的自杀的原因，是病苦，烦闷，救国运动的积劳，境遇的困迫种种。这些都是由社会制度的缺陷暴露出来的。一个活泼泼的青年，既然认识了生命的崇高，决不愿受这卑污苦恼的生活的束缚。哎！社会制度的缺陷，不知道逼死了多少有高尚志趣的青年啊！

署名：孤松

《新生活》第14期

1919年11月23日

被裁的兵士

(一九一九年十一月二十三日)

裁兵是一件好事，因为驱可怜的同胞去杀可怜的同胞，是我们最痛心的。不过我们要问，这兵究竟是谁招的？招了为甚么又要裁呢？呵！我知道了，招兵的人，现在官也到手了，财也发足了，国家的粮饷也弄空了，现在你们才知道要裁兵了。但是裁兵后兵士的生活问题，你们也曾想过没有呢？

署名：孤松

《新生活》第14期

1919年11月23日

归国的工人

(一九一九年十一月二十三日)

海外的华工渐渐被人家送回来了,加上被裁的兵士,人数很是不少。这一大批失业的人,骤然散布在社会里,发生甚么影响?应该怎样安插?很是一个大问题。我很盼望官僚式的政客、新闻记者先生们,破一点工夫来研究研究,不要单是摆着架子说什么“隐忧”、“隐患”、“大乱之道”啊!

署名:孤松

《新生活》第14期

1919年11月23日

“一 心 一 德”

(一九一九年十一月三十日)

参谋部的大参案¹,结果是把几个告发的部员免职,并且下了一道谆谆告诫的命令,令他们“一心一德”。这个意思,就是叫全国的大官小吏,都要“一心一德”的保住官僚团体,“一心一德”的……,不要揭破自家的黑幕。

署名:孤松

《新生活》第15期

1919年11月30日

“五星联珠”“文运大昌”

(一九一九年十一月三十日)

近日观象台有人报告说，“五星联珠”的天象，主“文运大昌”。我听了此话，联想到“五世其昌”¹、“文治派”两句话，就想这不分明是一幅活人造的新推背图²么？他们并引据历史说，“汉高入关时，五星聚东井”³，“宋艺祖⁴开国，五星聚奎”的故事，来证明如今五星由东南方向西北方成一直线，长约二丈，“分明是南北统一的意思”，“分明是五族共和，不可涣散的意思”，“从明年起，文运大昌，国家富强，昇平约有六十年”。这些吉祥话、鬼话、梦话，我倒不愿批评他。但是我却担心着又要有“入关的汉高帝”，“开国的宋艺祖”啊！但是我的担心，却又不是从“天垂象”看出来的。前些日子，地上忽然铺了黄土，孔庙忽然开了大门，我就早有这个忧虑了！

署名：孤松

《新生活》第15期

1919年11月30日

“用民政治”¹

(一九一九年十一月三十日)

“用民政治”这个名词，是山西的产物。我看见了它，就很以为奇怪。因为在“民治”的国家，有人出来要行“用民政治”，这不但可以令人奇怪，并且觉着危险万分。可是“用民政治”这个名词，到底是怎么解释？用民的人是谁？用民要作什么？我还是不知。我只听他们说“用民政治”，就是“道德金钱主义的政治”，只知道这是山西阎锡山氏特别发明，得文治总统头奖的制品。

署名：孤松

《新生活》第15期

1919年11月30日

物质变动与道德变动

(一九一九年十二月一日)

—

近几年来常常听关心世道人心的人，谈到道德问题。有的人说现在旧道德已经破灭，新道德尚未建设，这个青黄不接人心荒乱的时候真正可忧。有的人说，别的东西或者有新旧，道德万没有新旧。又有人说，大战以后欧洲之所应为一面开新，一面必当复旧，物质上开新之局或急于复旧，而道德上复旧之必要必甚于开新。这些话都很可以启发我的研究兴味，我于是想用一番严密的思索去研究这道德问题。

我当研究道德问题的时候，发了几个疑问：第一问道德是甚么东西？第二问道德的内容是永久不变的，还是常常变化的？第三问道德有没有新旧？第四问道德与物质是怎样的关系？

以上诸问，都是从希腊哲学以来没有解决的问题，因为解决这个问题是一件很不容易的事情。但是道德心的存在却是极明了的事实，不能不承认的。我们遇见种种事体在我们心中自然而然发出一种有权威的声音，说这是善或是恶，我们只有从着这种声音的命令往善这一方面走，往光明一方面走，自然作出“爱他”、“牺牲”等等的行为。在这有权威的声音指挥之下，“忠信”、“正直”、“公平”诸种德性都能表现于我们身上。我们若是不听从他，我们受自

己良心的责斥,我们自己若作了恶事,就是他人不知,我们也自觉悔悟,自感羞耻,全因为我们心中有道德心的要求,义务的要求。这自然发现、自有权威的点就是道德的特质。自然科学哪、法律哪、政治哪、宗教哪、哲学哪,都是学而后能知的东西,决不是自然有权威的东西。惟有道德,才是这样自然有权威的东西。

但是这道德心究竟是怎样发生出来的呢?有人归之于个人的经验;有人归之于教育;有人归之于习惯礼俗;有人归之于求快乐、求幸福的念望;又有人归之于精练的利己心,或对于他人的同情心。这些都不能说明人心中的声音——牺牲自己爱他人的行为。

道德这个东西,既是无论如何由人间现实的生活都不能说明,于是就有些人抛了地上的生活、人间的生活,逃入宗教的灵界,因为宗教是一个无知的隐遁地方。在超自然的地方,在人间现实生活以外的地方,求道德的根源,就是说,善心是神特特[地]给人间的,恶心是由人间的肉欲生的,是由物质界生的,是由罪业生的。本来善恶根源的不可解,就是宗教发生的一个原因。人类对于自然界或人间现象不能理解的地方,便归之于神。道德心、善恶心的不可思议,也苦过很多的哲人。这些哲人也都觉得解释说明这不可思议的现象非借重神灵不可,所以柏拉图¹、康德²之流都努力建设超自然的灵界。直到十九世纪后半,这最高道德的要求之本质才有了正确的说明。为此说明的两位学者就是达尔文与马克思。达尔文研究道德之动物的起源,马克思研究道德之历史的变迁。道德的种种问题至此遂得了一个解决的方法。

二

我们先用达尔文³的“进化论”解答道德是什么的问题。

人类的道德心不是超自然的,也不是神赐的,乃是社会的本能。这社会的本能,也不是人类特有的,乃是动物界所同有的。有些人类以外的动物,虽依动物的种类,依其生活状态的差异,社会的本能也有种种的差异,但是他们因为生存竞争,与其环周的自然抗战,也都有他们社会的本能。占生物界一大群合的动物生存竞争、天然淘汰的结果,使他们诸种本能——若自发运动,若认识能力,若自己保存,若种族蕃殖,若母爱本能等等——日渐发达。社会的本能也和这些本能有同一的渊源,为同一的发展。而在有社会的共同生活的动物,像那一种的肉食兽、很多的草食兽、反嚼兽、猿猴等类,社会的本能尤其发达。人类也和上举诸兽相同,非为社会的共同生活,则不能立足于自然界。故人类之社会的本能也很发达。

社会的本能也有多种。有几种社会的本能确是社会生活存续的必要条件,没有这种本能,社会生活,无论如何,不能存续。这种本能,在不与人类一样为社会的结合便不能生活的动物种属间,也颇发达。这种本能果为何物呢?第一就是(为)社会全体而舍弃自己的牺牲心。若是群居的动物没有这种本能,各自顾各自的生活,不肯把社会全体放在自己以上,他的社会必受环周的自然力与外敌的压迫而归于灭亡。譬如一群水牛为虎所袭的时候,其中各个分子如没有为一群全体死战的决心,各自惜命纷纷逃散,那水牛的群合必归灭亡。故自己牺牲,在这种动物的群合,是第一不可缺的社会本能。在人类社会也是如此。此外还有拥护共同利益的勇气,对于社会的忠诚,对于全体意志的服从,顾恤毁誉褒贬的名誉心,都是社会的本能,都曾发见于动物社会极高度的发达的也很多。这些社会的本能和那被称为至高无上灵妙不可思议的人类道德,全是一个东西。但是“公平”这一样道德,在动物界恐怕没有。因为在动物的社会里,虽有天然生理上的不平等,却没有由社会的

关系生出的不平等,从而没有要求社会的平等之必要,也没有公平这一样道德存在的理由。所以公平只是人类社会特有的道德。

这样看来,道德原来是动物界的产物。人类的道德,从人类还不过是一种群居的动物时代,就是还没有进化到现今的人类时代,既[即]已存在。人类为抵抗他的环境,适应他的周围,维持他的生存,不能不靠着多数的协力,群体的互助,去征服自然。这协力互助的精神,这道德心,这社会的本能,是能够使人类进步的,而且随着人类的进步,他的内容也益为发达。

因为人类的道德心,从最古的人类生活时代,既是一种强烈之社会的本能,在人人心中发一种有权威的声音,到了如今我们的心中仍然有此声响,带着一种神秘的性质,不因外界何等的刺激,不因何等的利害关系,他能自然挟着权威发动出来。他那神秘的性质和性欲的神秘、母爱的神秘、牺牲心的神秘、乃至其他生物界一般的神秘是一样的东西,绝不是超自然的力,绝不是神的力。

正惟道德心是动物的本能,和自己保存、种族蕃殖等本能有同一的根源,所以才有使我们毫不踌躇、立即听从的力量,所以我们遇见什么事情才能即时判断他的善恶邪正,所以我们才于我们的道德判断有强大的确信力,所以探求他的活动的理法,分解他,说明他,愈颇困难。

明白了这个道德,“义务”是什么,“良心”是什么,也都可以明白了。所谓义务,所谓良心,毕竟是社会的本能的呼声。然“自己保存”的本能、“种族蕃殖”的本能也有与此呼声同时发生的时候。在这个时候,这二种本能常常反抗社会的本能,结果这二种本能或得相当的满足,可是这不过是暂时的现象,不久归于镇静,社会的本能发出更强的声音,就是愧悔的一念。有人以良心为对于共同生活伴侣间的恐怖——就是对于同类所与的摈斥或刑罚的恐怖——之声音。但是大错了。良心之起,于对他人全不知觉的事

也起,对于四围的人都夸奖赞叹的事也起,甚至对于因为对于同类及同类间的舆论的恐怖而作的行为也起。可见良心的威力全系自发的,非因被动的。至于舆论的褒贬固然也是确与人的行为以很大影响的要素,然舆论所以能有影响的原故,全因为豫先有一种名誉心的社会的本能存在。舆论怎样督责,假使没有注意褒贬的名誉心的社会的本能,当不能有什么影响。舆论作出社会的本能(以外?)的事,是作不到的。

依了这样说明,我们可以晓得道德这个东西不是超自然的东西,不是超物质以上的东西,不是凭空从天上掉下来的东西。他的本原不在天神的宠赐,也不在圣贤的经传,实在我们人间的动物的地上的生活之中。他的基础就是自然,就是物质,就是生活的要求。简单一句话,道德就是适应社会生活的要求之社会的本能。

三

达尔文的理论可以把道德的本质阐发明白了。可是道德何以因时因地而生种种变动?以何缘故社会的本能之活动发生种种差别?说明这个道理,我们要用马克思一派的唯物史观了。

马克思一派唯物史观的要旨,就是说:人类社会一切精神的构造都是表层构造,只有物质的经济的构造是这些表层构造的基础构造。在物理上物质的分量和性质虽无增减变动,而在经济上物质的结合和位置则常常变动。物质既常有变动,精神的构造也就随着变动。所以思想、主义、哲学、宗教、道德、法制等等不能限制经济变化、物质变化,而物质和经济可以决定思想、主义、哲学、宗教、道德、法制等等。

我们先说宗教与哲学。一切宗教没有不受生产技术进步的左

右的,没有不随着他变迁的。上古时代,人类的生产技术还未能征服自然力,自然几乎完全支配人类,人类劳作的器具,只是取存于自然界的物质原形而利用之,还没有自制器具的知识和能力。那时的人类只是崇拜自然力,太阳、天、电光、火、山川、草木、动物等,人类都看作最重要的物件,故崇拜之为神灵。拜火拜物诸教均发生于此时。直到现在,蛮人社会还是如此。纽基尼亚人⁴奉一种长[常]食的椰子为神,认自己的种族是从椰子生下来的,就是一个显例。

后来生产技术稍稍进步,农业渐起,军人、宗祝⁵这一类的人渐握权力,从前受制于自然,现在受制于地位较高的人类了。因为这时的社会已经分出治者与被治者阶级,这时的宗教又生一大变化。从前是崇拜自然物的原形,现在是把自然物当作一个有力的人去崇拜他了。在希腊何美尔(Homer)⁶的诗中所表现的神,都是男女有力的君长,都是智勇美爱的代[化]身。因为生产技术与人以权力的结果,自然神就化为伟大的人了。后来希腊人的生产技术益有进步,商工勃兴,智勇美爱肉体的属性又失了重大的位置,有神变不可思议的万能力的乃在精神。因为在商业竞争的社会里,人类的精神是最重大的要素,计算数量的也是他,创作新发明的也是他,营谋利益的也是他,精神实是那时商业社会人类生活的中心。故当时哲家若梭格拉的⁷,若柏拉图,都说自然界久已不足引我们的注意了,引我们注意的只是思想上及精神上的现象。这种变迁明明白白是生产技术进步的结果。但是人类精神里有很多奇妙不可思议的现象,就像道德心是什么东西,善恶的观念是从何发生,柏拉图诸哲家也不能解释。由自然界的知识与经验不能说明,结局仍是归之于神,归之于天界。故当时多数人仍把道德的精神认作神,认他有超自然的渊源。

各国分立,经济上政治上全不统一的时代——就是各国还未

组成一个大商业社会的时代——尚有多神及自然神存在的余地。自希腊之世界的商业发达以来，罗马竟在地中海沿岸的全部建一商业的世界帝国。这种经济上的变动反映到当时思想上，遂以惟一精神的神说明当时的全世界及存于其中的疑问，使所有的自然神全归于消灭。驱逐这些自然神的固然是柏拉图及士多亚派⁸哲学上的一神论，而一神论的背景，毕竟是当时罗马的具有绝大威力的生产技术，罗马的商业交通，罗马的商业大社会。

到了罗马帝政时代，大经济组织、大商业社会正要崩坏的时候，恰有一种适合当时社会关系的一神教进来，就是耶稣教⁹了。耶稣教把希腊原来的一神论吸收进去，把所有的势力归于一个精神，归于一个神。

罗马商业的大社会崩坏之后，从前各个分立的自然经济又复出现。中世纪的经济组织次第发展，耶稣教也不能保持他的本来面目，他的内容自然发生了变动。中世纪的社会是分有土地的封建制度、领主制度的社会，社会的阶级像梯子段一样，一层一层的互相隶属，最高的是皇帝，皇帝之下有王公，王公之下有诸侯，诸侯之下有小领主，百姓农奴被践踏在地底。教会本来是共产的组合，到了此时这种阶级的经济组织又反映到教会的组织，渐次发达，也成了个掠夺组织、阶级组织。最高的是教皇，教皇之下有大僧正、僧正等，僧正之下有高僧，由高僧至普通僧民的中间还有种种僧官的阶级。百姓农奴伏在地底，又多受一层践踏。这种阶级的经济组织又反映到耶教的实质，天上也不是一个神住着。最高的是神，神之下有神子，有精灵，其下更有种种的天使，堕落的天使，又有恶魔。神的一族，恰和皇帝、教皇及其属隶相照应；人在诸神之下，恰和百姓居社会之最下层相照应。人类的精神把地上的实物写映于天上，没有比这个例子再明白的了。

后来都市渐渐发达，宗教上又生一变化。意大利、南德意志、

法兰西、英吉利、荷兰诸国都市上的居民，因其工商业的关系，渐立于有权力的地位，对于贵族、僧侣有了自由独立的位置。随着他们对于社会的观念的变动，对于宇宙的观念也变了。于是要求一种新宗教。他们既在经济上不认自己以上的势力，又在政治上作了独立的市民，独立的资本家、独立的商人，立于自由的地位，他们觉着自己与宇宙的中间，自己与神的中间，也不须有中间人介绍人存在了。所以他们蔑视教皇，蔑视僧官，自己作自己的牧师，直接与神相见，这就是路德¹⁰及加尔文¹¹所倡的新教。这样看来，宗教革新的运动全是近世资本家阶级自觉其经济的实力的结果，（是）资本家〈是〉个人的反映〈出来的〉，所以新宗教也是个人的。

美洲及印度发现以后，资本主义的制度愈颇强大，工商贸易愈颇发达，人与人的关系几乎没有了，几乎全是物品与物品的关系了。一切物品于其各个实质的使用价值以外，又有一般共通抽象的交换价值，所以这时的人也互认为抽象的东西，因而所信的神也变成一个抽象的概念了。又因资本主义制度发达之下，贫困日见增加，在这种惨烈的竞争场里，社会现象迷乱复杂的程度有加无已，人若想求慰安与幸福，除了内观、冥想、灵化而外，殆不可能。而资本家的个人的表象照映于精神界，就成了一个绝大的孤立的神。十七世纪的哲学家，若笛卡儿¹²、斯宾挪撒¹³等都认神是有绝大精神的绝大体，能自动自[思]考，就是这个原故。又因生产技术的进步，资本主义制度的发达对于自然界的知识骤见增大，十七世纪间自然现象的不可解大概已渐消灭，但于精神科学尚未能加以解释。这时的宗教渐渐离开自然界和物质，神遂全为离于现实界的不可思议的灵体。基督教贱肉的思想，与夫精神劳动与手足劳动分业的结果，也加了许多势子。这时的哲家，若康德，则说时间的空间的事物是单纯的现象，没有真实的存在；若菲西的¹⁴则只认精神的主观就是我的。实在都是受了当时物质界经济界的影

响,才有这种学说。就是因为当时的资本主义制度使每个人都成孤立,都成灵化,反映到宗教哲学上去,也就成一种孤立的抽象的精神。

蒸汽机发明以后,生产力益加增大,交通机关及生产技术益加发达,对于自然的研究益有进步。自然现象的法则渐为人智所获得,超自然的存在一类神秘的事遂消灭于自然界。同时人类社会的实质也因交通机关生产技术发达的结果,乃有有史以前、有史以后的种种研究,或深入地底,研究地层地质;或远探蛮荒,研究原始社会的状况。又得了种种搜集历史统计材料的方法,而由挟着暴力的生产过程而生的社会问题,更促人竭力研究人类社会的实质。以是原因,自然现象、人类社会都脱去神秘的暗云,赤裸裸的立在科学知识之上,见了光明。以美育代宗教¹⁵的学说,他[也]就发生于现代了。

资本阶级固然脱出神秘宗教的范围了,就是劳工阶级也是如此。因为他们天天在工厂作工,天天役使自然,利用自然,所以他们也了解自然了。自然现象于他们也没有什么神秘不可解的权威了。至于人类社会的实质,他们也都了解,他们知道现在资本主义制度是使他们贫困的惟一原因,知道现在的法律是阶级的法律,政治是阶级的政治,社会是阶级的社会。他们对于社会实质的了解,恐怕比绅士阔的学者还要彻底,还要明白。太阳出来了,没有打着灯笼走路的人了。

以上所论,可以证明宗教、哲学都是随着物质变动而变动的。

四

再看风俗与习惯。社会上风俗习惯的演成,也与那个社会那

个时代的物质与经济有密切的关系。例如老人和妇女在社会上的地位,也因时因地而异,这也是因为经济的关系。在狩猎时代,食物常告缺乏,当时的人总是由此处到彼处的迁徙流转,老人在这社会里很是一种社会的累赘,所以常常被弃、被杀、被食。如今的蛮人社会也常常见此风俗。日本古代有老舍山¹⁶的话,相传是当时舍弃老人的地方。中央亚非利加的土人将与他部落开战的时候,必先食其亲,因为怕战事一经开始,老人很容易为敌人所捕获,或遭虐待,或被虐杀,所以老人反以为自己的儿子所食为福,儿子亦以食其亲为孝。马来群岛的布尔聂伊附近,某岛中人遇着达于一定年龄的老人必穷追他,使他爬上大木,部落的青年群集木下摇之使他落下,活活跌死。耶士魁牟¹⁷的女子亦以把他比邻罹病垂危的老太婆带到投弃老人的地方,由崖上把他推下,为爱他比邻、怜他比邻的行为。到了畜牧时代、农业时代,衣食的资料渐渐富裕,敬老的事渐视为重要。而以种种经验与知识渐为社会所需要,当时还没有文字的发明,老人就是知识经验的宝库,遂为社会所宝贵。近来生产技术进步的结果,一切事象日新月异,古代传说反足以阻碍进步,社会之尊重老人遂又与前大不相同。不专因为他的衰老就尊重他,乃因为他能终其生涯和少年一样奋斗,为社会作出了许多生产的事业、创造的功绩。因为他不但不拿他的旧知识妨害进步,并且能够吸人新思潮,才尊重他。妇女在社会上的地位,随着经济状况变动,也和老人一样。在狩猎时代,狩猎与战争是男子的专门事业,当时的妇女虽未必不及男子骁勇,而因负怀孕哺乳育儿的重大责任,此类事体终非妇女所宜,遂渐渐止于一定的处所,在附近居处的田地里作些耕作,在家内作些烧煮的事情。因为狩猎的效果不能一定,而农作比较着有一定效果,且甚安全,所以当时妇女的地位比男子高,势力比男子大。后来牧畜与农业渐渐专归男子去作,妇女只作烧煮裁缝的事情,妇女的地位就渐渐低

下。到了现代的工业时代，一方面因为资本主义发达的结果，家内手工渐渐不能支持，大规模的制成许多无产阶级，男子没有力量养恤妇女，只得从家庭里把他们解放出来，听他们自由活动，自己谋生。一方因为生产技术进步的结果，为妇女添出了许多与他们相宜的职业，妇女的地位又渐渐地提高了。这回欧洲大战（一九一四年的大战），许多的壮丁都跑到战场打仗，所有从前男子独占的职业，一时不得不让给女子，不得不仰赖女子，他们于是从家庭里跳出来，或入工厂工作，或当警察，或作电车司机人，或在军队里作后方勤动，都有很好的成绩。但是这回大战停了，战场上的兵士归来，产业凋敝没有工作，从前的职业又多为女子所占领，男工女工的中间现在已起了争议。不过以我的窥测，这个争议第一步可以促女工自己团结，第二步可以促男女两界的无产阶级联合，为阶级战争加一层势力，结果是女子在社会上必占与男子平等的地位。颇闻从法国回来的人说，战后的法国社会道德日趋堕落，男子游惰而好小利，女子好奢侈而多卖淫。忧时之士至为深抱杞忧，说欧洲有道德复旧的必要。但我以为此不必忧，这种现象全是因战争而起的物质变动的结果。欧洲这回大战，男子战死于战场的不知有几千百万，社会上骤呈女子过庶的现象，女子过庶的结果，结婚难，离婚及私生子增多，卖淫及花柳病流行。物质上有人口的变动，而精神上还没认作道德的要求（如法国女子与华工结婚还为法政府及社会所不喜，就是一例），社会上才有这种悲惨的现象。在这个时期必要发生一种新道德，适应社会的要求，使物质的要求向上而为道德的要求。至于男子的游惰好小利，女子的奢侈，也是物质变动的结果。男子在战争时期中，精神上物质上都经了很多的困乏，加以生活难、工作难的影响，精神上自然要发生变动。游惰哪，好小利哪，都是因为这个原故。将来物质若是丰裕，经济组织若有相当的改造，精神上不会发现这种卑苦的现象。女子骤然得到工作

的,自然要比从前奢侈些,也是当然的现象。固然战后的人口增加,或者加猛加速,女子过庶的不平均,或者可以调剂许多,而经济的组织生产的方法则已大有改动。故就物质论,只有开新,断无复旧;就道德与物质的关系论,只有适应,断无背驰。道德是精神现象的一种,精神现象是物质的反映,物质既不复旧,道德断无单独复旧的道理;物质既须急于开新,道德亦必跟着开新,因为物质与精神是一体的,因为道德的要求是适应物质上社会的要求而成的。耶士魁牟的女子本性上不能多产多生,所以他们的风俗就不以未婚的妇人产生及怀孕的处女为耻辱,所以在他们的社会多生多产的德比贞操的德重。女子贞操问题也是随着物质变动而为变动。在男子狩猎女子耕作的时期,女子的地位高于男子,女子生理上性欲的要求强于男子,所以贞操问题绝不发生,而且有一妻多夫的风俗。到了牧畜、农业为男子独占职业的时期,女子的地位低落下去,女子靠着男子生活,男子就由弱者地位转到强者地位,女子的贞操问题从而发生,且是绝对的、强制的、片面的。又因农业经济需要人口,一夫多妻之风盛行。到了工业时期,人口愈增,人类的欲望愈颇复杂,虽因生产技术的进步,生产的数量增加,而资本主义的产业组织分配的方法极不平均,造成了很多的无产阶级。贫困迫人日益加甚,女子非出来工作不可。男子若不解放女子,使他们出来在社会上和男子一样工作,就不能养贍他们。女子的贞操,就由绝对的变为相对的,由片面的变为双方的,由强制的变为自由的。从前重“从一而终”,现在可以离婚了;从前重守节殉死,现在夫死可以再嫁了。将来资本主义必然崩坏,崩坏之后,经济上生大变动,生产的方法由私据的变为公有的,分配的方法由独占的变为公平的,男女的关系也必日趋于自由平等的境界。只有人的关系,没有男女的界限。贞操的内容也必大有变动了。家族制度的变动也是如此。狩猎时代及劣等农作时代,因土地共有共同耕作的关

系,氏族制度才能成立。后来人口渐增,氏族中的个人自进而开辟山林,垦治荒芜的人所在多有,因而对于个人辛苦经营的地面,不能不承认个人的私有。既经承认了个人的私有,那些勤勉有为的人大都努力去开辟地面,私有的地面逐日增大,从前氏族制度的经济基础就从而动摇了。到了高等农作时代,因为私有制度的发达,农业经济的勃兴,父权家长制的大家族制度遂继氏族制度而兴起。后来生产技术进步的结果,由农业时代入了工商时代,分业及交通机关日见发达,经济上有了新变动,大家族制度遂渐就崩坏。这个时期就发生了一夫一妻制的小家族制度,以适应当时的经济状态。可是到了现代,机械工业、工厂工业又复压倒了手工业、徒弟工业,大产业组织的下边造成多数的无产阶级,生活日趋贫困,妇女亦不得不出来工作,加以义务教育、儿童公育等制度推行日广,亲子关系日趋薄弱,这种小家庭制度,也离崩坏的运命不远了。

由此类推,可见风俗习惯的变动,也是随着经济情形的变动为转移的。

五

再看政策与主义。一切的政策,一切的主义,都在物质上经济上有他的根源。Louis Boudin 氏在他的《社会主义与战争》里说了许多很精透的道理,我们可以借来说明一种政策或主义与物质经济的关系。他说资本主义发达的历史,可以分作三个时期:第一是少年时期,是奋进的时代,富有好战的气质。第二时期,是成年时期,是全盛的时代,专务为内部的整顿,气质渐化为平和。第三是衰老时期,是崩颓的时代,急转直下,如丸滚坡,气质又变为性急好

战的状态。这种变动,在英国历史上最易看出。由耶利撒别士¹⁸即位到七年战争,二百年间,英国确是一个好战的国,东冲西突,转战不休。因为当时英国的资本主义方在少年时期,经了二百年间的苦战,才立下了世界第一商工业国的基础。七年战争以后,英国的资本主义已经确立,遂顿归平和。拿破仑战争全是别的原因,不是英国的资本主义惹起来的。直到这次大战以前,英国的资本阶级总是爱重平和,世界上帝国主义的魁雄不在英而转在德。美国独立所以成功,不全是因为美洲独立军的勇武,华盛顿的天才,英国不愿出很大的牺牲争此殖民地,也是一个重大的原因。固然英国也未尝不欲得此土地,但因此起大战争,他们以为很不值得。当时英国政家巴客¹⁹大声疾呼,主张美国国民有独立的权利。表面的言辞说来很是好听,骨子里面也不过是亚丹·斯密氏殖民政策的应用罢了。亚丹·斯密氏主张母国与殖民地之间,若行排他的贸易,不但于殖民地及世界一般有害,即于母国亦大不利。故母国应使其殖民地自由平等,与世界通商。美国所以能够独立的原故,毕竟是因为正值英国持平和政策的时期。以后英国在南非又承认波亚人²⁰组织的二共和国,也是这个原故。过了十五年,波亚人又与英国开战²¹,二共和国就全为英国所压服了。那时英国的态度全然一变。最初波亚人与英国开战时候,英国正是正统经济学的国,自由贸易的国,满切士特(Manchester)学派²²的国,亚丹·斯密氏殖民政策的国,新帝国主义的波浪还未打将进来。到了第二战争,英国已经不是从前的英国了,是新帝国主义的英国,是张伯伦²³氏新殖民政策的英国了。使英国的主义、政策起这样变化的经济关系的实质是什么呢?简单说,就是从前的时代是织物时代,现在的时代是钢铁时代了。英国的工业当初最盛者首推织物,织物实占近世产业的主要部分。英国织物产业的中心,却在满切士特,满切士特的织物产业为世界产业的焦点,亚丹·斯密氏的自由贸易主

义²⁴，就以满切士特为根据，成了满切士特学派。郭伯敦之崛起反对谷物条例，反对保护税，在自由平和一些美名之下，为新兴的商工阶级奋斗，也是因为这个原故。

当时的英国既以织物类的生产为主要的产业，其销路殆遍于全世界，以握海上霸权、工业设备极其完密的英国，自无用兵力扩张的必要。且以低廉的价格出卖精良的货物，也是很容易的事情。所以自由贸易主义、平和主义、殖民地无用论，都发生在这个时代。以后各半开化国及各殖民地工业渐能独立，像织物类的单纯工业不须仰给于英国，英国要想供给他们，必须另行创制益加精巧的工业。恰好各后进国工业新兴，很需要机械一类的东西，于是英国的产业就由纺纱时代，入了钢铁时代了。英国销行世界的产物，就由织物类变为机械类了。英国的产业中心，就由满切士特移到泊明港²⁵了。泊明港是钢铁的产地，张伯伦是生于泊明港的人，所以张伯伦代表泊明港的钢铁，代表英国钢铁产业时代物质上的要求、经济上的要求，主张一种的新殖民政策、新帝国主义。张伯伦初次入阁的时候，自己要作殖民总长，大家都很以为奇怪，因为从前的殖民部是一个闲部，张伯伦是一代政雄，何以选这闲部？那里知道当时的殖民部已经应经济的变化，发生重大意义了。但是机械的贩卖，与织物类的贩卖不同，贩卖织物类只须借传教士的力量，使那半开化国和殖民地的人民接洽文明生活的趣味，就能奏功，而贩卖机械，则非和他的政府官厅与资产阶级交涉不可。那么政治的、外交的、军事的策略，就很要紧了。以是因缘，自由贸易的祖国也变为保护政策的主张，平和主义的国家也着了帝国主义的彩色。

德国的产业进步比英国稍晚。英国正当成年时期，德国方在少年时期，好战的气质极盛，还没有到平和时期，又正逢着第二次的好战时期。最近十年内英、德两国的产铁额大有变动。当初德国的产业[额]仅当英国的什一，到大战以前，德国的产额已经超过

英国了。观此可以知道德国为世界帝国主义的魁雄的原因,也就可以知道这回大战的原因了。

综观以上三个时期:第一时期是使当时新兴商工阶级打破封建制度束缚的物质的要求,向上而为国民文化主义;第二时期是使当时织物贩卖的物质的要求,向上而为自由主义、世界的人道主义;第三时期是使机械贩卖的物质的要求,向上而为帝国主义。有了那种物质的要求,才有那种精神的道德的要求。

六

总结本篇的论旨,我们得了几个纲领,写在下面:一、道德是有动物的基础之社会的本能,与自己保存、种族繁殖、性欲、母爱种种本能是一样的东西。这种本能是随着那种动物的生活的状态、生活的要求有所差异,断断不是什么神明的赏赐物。人类正不必以万物之灵自高,亦不必以有道德心自夸。二、道德既是社会的本能,那就适应生活的变动,随着社会的需要,因时因地而有变动,一代圣贤的经训格言,断断不是万世不变的法则。什么圣道,什么王法,什么纲常,什么名教,都可以随着生活的变动、社会的要求,而有所变革,且是必然的变革。因为生活状态,社会要求既经变动,人类社会的本能自然也要变动。拿陈死人的经训抗拒活人类之社会的本能,是绝对不可能的事。三、道德既是因时因地而常有变动,那么道德就也有新旧的问题发生。适应从前的生活和社会而发生的道德,到了那种生活和社会有了变动的时候,自然失了他的命运和价值,那就成了旧道德了。这新发生的新生活、新社会必然要求一种适应他的新道德出来,新道德的发生就是社会的本能的变化,断断不能遏抑的。四、新道德既是随着生活的状态和社会的

要求发生的——就是随着物质的变动而有变动的——那么物质若是开新，道德亦必跟着开新，物质若是复旧，道德亦必跟着复旧。因为物质与精神原是一体，断无自相矛盾、自相背驰的道理。可是宇宙进化的大路，只是一个健行不息²⁶的长流，只有前进，没有回顾；只有开新，没有复旧；有时旧的毁灭，新的再兴。这只是重生，只是再造，也断断不能说是复旧。物质上，道德上，均没有复旧的道理！

这次的世界大战，是从前遗留下的一些不能适应现在新生活、新社会的旧物的总崩颓。由今以后的新生活、新社会，应是一种内容扩大的生活和社会——就是人类一体的生活，世界一家的社会。我们所要求的新道德，就是适应人类一体的生活，世界一家的社会之道德。从前家族主义、国家主义的道德，因为他是家族经济、国家经济时代发生的东西，断不能存在于世界经济时代的。今日不但应该废弃，并且必然废弃。我们今日所需要的道德，不是神的道德、宗教的道德、古典的道德、阶级的道德、私营的道德、占据的道德；乃是人的道德、美化的道德、实用的道德、大同的道德、互助的道德、创造的道德！

署名：李大钊

《新潮》²⁷第2卷第2号

1919年12月1日

青年厌世自杀问题

(一九一九年十二月一日)

自林德扬¹君自杀，一时论坛对此问题颇有所讨论。因此，我也把我近来对于青年自杀的意见写出来和大家商榷。

我于讨论这个问题以前，有几个要点要预先声明。

第一，自杀的情形因各个事件而有不同，我们不能够泛就自杀而下笼统的判断。我们应该分别自杀的种类，个别的论断他的是非。

第二，自杀流行的社会，一定是一种苦恼烦闷的社会。自杀现象背后藏着的背景，一定有社会的缺陷存在。

第三，我们应该承认一个人于不直接妨害社会、迷惑他人的范围内，有自己处决他自己的生命的自由权。

第四，我们只能批评自杀者的人生观，说他是或非，指导一般生存的青年向人生进路的趋向，不能责备自杀者的个人，说他道德不道德，罪恶不罪恶；惟因自杀直接予人以迷惑，予社会以妨害的，又当别论。

把这四点认定，才可论青年厌世自杀问题。

本来自杀是人类生活特有的现象，人类以外的动物，不发生自杀的现象，因为自杀是智慧的结果。野蛮人多有不了解自杀是怎么回事。牙岗人²和安德曼岛³的土人，看见白人自杀，看见白人有在他们部落内自杀的，他们一定想是被别人杀的，嘲着要大索犯人。你若向中

部澳洲的土人说自杀的事,他一定说你是说笑话,万不相信。可是这也有例外,那康甲卡人⁴和赫士人⁵又有胡乱自杀的倾向:媳妇因为婆母不吃她做的饭,也自杀;老年人因为身子衰怠,也自杀;小姑娘脸上一发赤就得严加监视,直到伊全然忘记了伊害羞的事而后已。加冷人⁶晚间饮酒的时候,夫妻有三言两语的不合,明朝夫或妻必有一人在树枝上自缢。这或者是因为这些人种生理上、心理上,或他们所住的地方地理上、气候上有特别的原因。大体看来,智慧多的人容易自杀,自杀的现象多盛行于教育阶级、智识阶级中。那有关于自杀的名著的意大利人摩塞里⁷,曾于意国发现自杀最多者为从事科学、文学的人,百万人中有六百十四人,其次就是从事国防的,四百零四人,从事教育的,三百五十五人,从事行政的,三百二十四人,商人二百七十七人,司法官二百十八人,医师二百零一人,从事工业的八十人,从事原料制造的,二十五人。法国亦然,奴婢八十三人,商人及运送业者九十八人,原料制造者百十一人,工业家百五十九人,从事所谓自由职业的,五百十人。其余统计家所得的结果,虽也有与此不同的,但自杀在生活状态简单者最少,与生活状态复杂的程度递加,几乎是一个普遍的原则。

文明进步的结果,生活状态愈趋于复杂。人类的生活,去原始的自然生活、劳动生活日远,而偏于耗用脑智精神,因而过劳;又因生活上的欲望增高,内容扩大,往往招来失望和灾难,所以自杀的激增是十九世纪内各国普遍的现象。我们可以说自杀是十九世纪的时代病,我们可以说十九世纪是“自杀时代”!

意大利人摩塞里著有《自杀论》。他说:十九世纪间,欧洲各国的泰半,不但自杀的数都是增加,而且增加的比例略同。法国由千八百二十六年至千八百七十五年五十年间,一年自杀的平均数,由人口百万中五十四人升到百五十四人。普国由千八百十六年至千八百七十七年,由七十人二分升到百七十三人五分。日尔曼和奥

大利增加更甚。惟有英国和挪威不见增加，英国每百万人中平均在六十五人左右，挪威由八十人降到七十人，这是一个例外。

日本近年自杀者的增加，尤为可惊。据他们警视厅的调查，就在他所管的地方，东京市十五区与六郡八岛的自杀者，明治四十三年一一一二人，四十四年一一五七人；大正元年一二六八人，二年一三一二人，三年一三八九人。合计自杀既遂者和未遂者——全国合计起来，明治四十四年一万零七百五十三人，大正元年一万一千百二十八人。

中国全国的自杀统计，虽然未必精确，然亦可以看出增加的趋势。各省的统计表，我还未搜集完全，暂且不论。但据内务部的《内务统计》京师人口之部和京师警察厅的《京师警务一览图表》里面所载北京内外城自杀的统计：前清光绪三十三年，男四十六，女三十四，合计八十人。光绪三十四年，男五十三，女三十七，合计九十人。宣统元年，男五十九，女三十四，合计九十三人。宣统二年，男三十九，女二十二，合计六十一人。宣统三年，男五十八，女三十二，合计九十人。民国元年，男五十，女三十六，合计八十六人。民国二年，男女合计八十三人。民国三年，五十四人。民国四年，男六十八，女四十二，合计一百一十人。民国五年，自杀已遂者，男五十五，女三十，合计八十五人；未遂者，男四十，女五十七，合计九十七人。民国六年，自杀已遂者，男九十三，女三十三，合计一百二十六人；未遂者，男四十六，女三十八，合计八十四人。亦足以证明自杀者增加的趋势。

普通说，夏季是“自杀季节”，因为太阳的光线刺激人的神经，挑拨人的感情，足以扰乱人心的安定，使人的心理上精神上起一种变化。在这个时候，凡是生活上失意的人，绝望的人，或是对于人生问题怀疑的人，对于社会现状苦闷的人，往往被诱到死路上去。近来生活困难的结果，年关也成了生活上的生死关头，也成了一种

“自杀季节”，不过这是由人事的关系发生的，不是由自然的影响发生的。这“自杀时代”诱引人逼迫人上自杀的途径去，也和“自杀季节”的诱引与逼迫一样。因为十九世纪末年的世界，已经充满了颓废的气氛，物质文明渐渐走入死境，所以牵着人也到死路上去。各人生活上塞满了烦闷，苦恼，疲倦，颓废，失望，怀疑。青年的神经锐敏，很容易感受刺激，所以有许多的青年，作了“自杀时代”的牺牲。

自杀的原因不一，所以自杀者的类别也不同：有因犯了罪恶愧悔而自杀的，有因穷饿所迫而自杀的，有因失恋而自杀的，有因殉情而自杀的，有因家庭不和而自杀的，有因考试落第而自杀的，有因社会政治不良而自杀的，有因职务上不能如意执行而自杀的，有因神经失常而自杀的，有因避病苦而自杀的，有因哲学上对于人生起了烦闷怀疑而自杀的，有因坚持自己的主义信仰保全自己的人格名誉而自杀的，有因宗教上的迷信而自杀的，有因外界自然的诱引，或受他人的暗示（模仿）而偶然自杀的。这些样的自杀，个别的原因虽然不同，而时代文明与社会制度的缺陷，实在是他们的根本原因，共同原因。社会制度若是没有经济上的不平，不会发生因穷饿而自杀的人。社会制度若是不迫人犯罪，不会发生因愧悔而自杀的人。若是婚姻制度没有弊病，不会发生因失恋殉情而自杀的人。若是家庭制度有解放个性的精神，不会发生因家庭不和而自杀的人。若是学校制度、教育制度没有缺陷，不会发生因考试落第、或因课业过劳患神经病而自杀的青年。若是政治制度明良，不会有因愤世，或因不能自由执行职务而自杀的人。就是病苦的人，也与日常生活的安与不安，很有关系。就是那些因哲学上对于人生起了怀疑与夫那些为主义、信仰、人格、名誉，甘愿牺牲而自杀的人，也多发生在黑暗社会里，或黑暗势力的下面。千八百五十年顷的俄罗斯专制的黑暗势力，把人民的生活趣味，完全遮断。社会一

切现象,都呈出死气。那时的文学家,只有讴歌“死”,描写“死”的庄严、“死”的美善。那时的青年,只有“死”、只有自杀是他们的天国。就有不自杀的,也没有什么生趣了,这就是一个显例。至于模仿的自杀,也多发生于自杀流行的社会。为自然诱引的自杀,也多发生于怀有隐痛的人。看那日本的青年,自从叫藤村操的一位青年,因哲学上的怀疑投入华严泷⁸以后,投华严泷自杀而死的年以数十计。警察设种种方法防阻自杀的人,终不奏效。这一个景致绝美的瀑,几乎成了“死之瀑”,成了日本人的惟一死所。其他投入浅间山⁹喷火口,或在富上山巅自杀的青年,尚在接踵而起。请问这些青年,全是模仿藤村操的么?都是为湖光山色所诱引的么?他们自杀的原因,模仿、诱引而外,果然没有生活上的苦痛么?我想往那里去的人,去时虽然未必有自杀的决心,但是在那里自杀的人,生活上未必没有可以供他自杀的隐痛,不过加上一层模仿与诱引,更容易促他实行就是了。这样看来,与其说自杀的行为是罪恶的行为,不如说自杀流行的社会,是罪恶的社会;与其责难自杀的人,不如补救促起自杀流行的社会缺陷。志希¹⁰君论林德扬君的自杀标题曰:《是青年自杀?还是社会杀青年?》盖含有沉痛的意义!

各宗教对于自杀的是非观,亦有不同的地方。回教以自杀为逆神的命令,比杀人的罪更重,故教中悬为厉禁。耶教十戒中,有禁杀一条,不但禁止杀人,并且禁止自杀。儒教有“身体发肤,受之父母,不敢毁伤”¹¹;“匹夫匹妇,自经沟渎”¹²的话,大概也是反对自杀。佛教于一定的情况,许人自杀,但通常都以为自杀者,死后受惨苦,是前世的罪孽。惟波罗门教¹³因有死后灵魂可以崇敌的信仰,故认因为复仇而自杀为勇敢行为。

哲学家对于自杀的意见,也不一样。康德¹⁴以自杀为轻蔑存于人中的人道。菲西的¹⁵以欲保生命、欲生是吾人的义务。海格

尔¹⁶以人能左右自己的生命的权利为绝大的矛盾,所以自杀是一种罪恶。陶马士·穆阿¹⁷主张人若罹不治的病,很以为苦的,得牧师或长官的同意可以自杀。但牧师或长官须照自杀志愿者的志愿与病状,务求合于他的希望。美国某州已采取此说,公认罹不治难医的病的,可以自杀。柏拉图¹⁸说,不可非难因苦命运或难堪的耻辱而自杀的人。耶比邱拉士¹⁹说待死与自杀孰宜,不可不加以考究。这是很有含蓄的话。

关于自杀的道德观,又因国因民族而有差异。在东洋牺牲个性的消极的厌世的静的文明,多可认自杀。有时认自杀为无上的道德。中国之旌表节烈,日本以切腹为武士道的要素,都是例证。在西洋保存个性的积极的乐天的动的文明,多否认自杀。以自杀者为犯了罪恶,认他是杀人罪的被害者,同时又是加害者。英国以前不许自杀者葬普通的坟墓。

中国自潘宗礼、杨笃生²⁰、陈星台²¹相继蹈海而后,各处青年厌世自裁的,渐渐有了。民国二、三年顷,湘中少年有因外交失败而自杀者,我当时适在日本,曾致书《甲寅》²²,与章行严先生讨论过这个问题。当时我以为少年不应自杀,应该留此身以为奋斗之用。行严先生复书²³颇有几句沉痛的话,他说:“吾国之所大患,亦偷生苟容之习而已。自杀之风果昌,尚能矫起一、二”;“匹夫沟渎之言,乃先民半面的教训,古今几多冯道²⁴、吴广²⁵之辈,依此以藏其身”;“无自杀之决心者,未必即能立效命之宏愿。往者曾涤生²⁶败于靖港,愤投湘江,吾家价人负之以起。负之以起,非涤生所及料也,尔后成功,即卜于此”;“今吾国之所患,不在厌世而在不厌世。有真厌世者,一方由极而反,可以人世收舍己救人之功;一方还其故我,与浊世生死辞,极廉顽立懦之致”。如今思之,他的话实含有至理。中国社会到了今日,黑暗算是达于极点。中国若有有血气、有理想、有精神的青年,对于这种黑暗的社会,没有趣味的生

活,当然不满意、失望、悲观。将来青年的理想,日高一日,这种不满意、失望、悲观,也必日多一日;青年厌世自杀的风,恐怕也日盛一日。我们对于这种自杀而死的不幸青年,当然要流几点同情的热泪,因为他们实在不是醉生梦死的青年。然而对于他们的自杀,终不能不抱一点遗憾,因为他们只知厌倦卑污的生活,不知创造高尚的生活,他们只知道向死里逃避旧生活,不知道向死里寻找新生活。我希望活泼泼的青年们,拿出自杀的决心,牺牲的精神,反抗这颓废的时代文明,改造这缺陷的社会制度,创造一种有趣味有理想的生活。我们应该拿出那日本人情死的精神,与我们的新生活相抱合,任他是车轮,是白刃,是华严泷的水,是喷火山的火,我们也要前进,与我们理想的新生活握手。我们断断不可只为厌世,为生苦而不怕死,应该为造世为求乐而不怕死。

由此说来,青年自杀的流行,是青年觉醒的第一步,是迷乱社会颓废时代里的曙光一闪。我们应该认定这一道曙光的影子,努力向前冲出这个关头,再进一步,接近我们的新生命。诸君须知创造今日的新俄罗斯的,是由千八百五十年顷自杀的血泡中闯出去的青年。创造将来的新中国的,也必是由今日自杀的血泡里闯出去的青年。我悯吊这厌世自杀的青年,我不能不希望那造世不怕死的青年!我不愿青年为旧生活的逃避者,而愿青年为旧生活的反抗者!不愿青年为新生活的绝灭者,而愿青年为新生活的创造者!

署名:守常

《新潮》第2卷第2号

1919年12月1日

图书主任布告

(一九一九年十二月二日)

本校学生诸君：如有欲得京师图书馆优待券者，望来本馆收发室报名，以便汇齐函索。此告。

《北京大学日刊》

1919年12月2日

“中日亲善”

(一九一九年十二月七日)

日本人的吗啡针,和中国人的肉皮亲善。日本人的商品,和中国人的金钱亲善。日本人的铁棍手枪,和中国人的头颅血肉亲善。日本的侵略主义,和中国的土地亲善。日本的军舰,和中国的福建亲善。这就叫“中日亲善”。

署名:孤松

《新生活》第16期

1919年12月7日

主 义

(一九一九年十二月七日)

我们谈主义罢，王揖唐也来谈主义；我们非主义罢，阎锡山又来非主义。究竟如何是好呢？

署名：孤松

《新生活》第 16 期

1919 年 12 月 7 日

“裤子”

(一九一九年十二月七日)

日本尾崎行雄¹对堺利彦说：“我以后要和你走一条路。”堺答他道：“好！但是请你先把裤子脱下去。”中国的无裤党²魁，却要
和那武装戴鸡毛的人一路走，不知他那裤子是几时穿上的？

署名：孤松

《新生活》第16期

1919年12月7日

什么是新文学

(一九一九年十二月八日)

现在大家都讲新文学，都作新文学了。我要问大家：“什么是新文学？”

我的意思以为刚是用白话作的文章，算不得新文学；刚是介绍点新学说、新事实，叙述点新人物，罗列点新名辞，也算不得新文学。

我们所要求的新文学，是为社会写实的文学，不是为个人造名的文学；是以博爱心为基础的文学，不是以好名心为基础的文学；是为文学而创作的文学，不是为文学本身以外的什么东西而创作的文学。

现在的新文学作品，合于我们这种要求的，固然也有，但是终占少数。一般最流行的文学中，实含有很多缺点。概括讲来，就是浅薄，没有真爱真美的质素。不过摭拾了几点新知新物，用白话文写出来，作者的心理中，还含着科举的、商贾的旧毒新毒，不知不觉的造出一种广告的文学。试把现在流行的新文学的大部分解剖来看，字里行间，映出许多恶劣心理的斑点，夹托在新思潮、新文艺的里边。……刻薄、狂傲、狭隘、夸躁，种种气氛充塞满幅。长此相嘘以气，必致中乾，种种运动，终于一空，适以为挑起反动的引子。此是今日文学界、思想界莫大的危机，吾辈应速为一大反省！

我们若愿园中花木长得美茂，必须有深厚的土壤培植他们。

宏深的思想、学理，坚信的主义，优美的文艺，博爱的精神，就是新文学新运动的土壤、根基。在没有深厚美腴的土壤的地方培植的花木，偶然一现，虽是一阵热闹，外力一加摧凌，恐怕立萎！

一九一九年十二月八日自北京寄

署名：守常

《星期日周刊》“社会问题号”

1920年1月4日

图书馆主任布告

(一九一九年十二月十二日)

阅览书报诸君：幸勿在各阅览室内吸食纸烟，以防火险，并重公众卫生。此告。

《北京大学日刊》

1919年12月12日

在北京高等师范学校 图书馆二周年纪念会上的演讲

(一九一九年十二月十三日)

今天是贵校图书馆二周年纪念日,兄弟得参与盛会,觉得非常荣幸。我今天虽然谈到图书馆教育的事情,可是教育是诸位专门的学业。我对于教育没有特别研究,所以说的,或则是很肤浅。

图书馆和教育有密切的关系。想教育发展,一定要使全国人民不论何时何地都有研究学问的机会;换一句话说,就是使全国变成一个图书馆或是研究室。但是想达到这种完美教育的方针,不是依赖图书馆不可。

图书馆有两种:一是社会的,一是学校的。社会图书馆的对象是社会一般人民,学校图书馆的对象是学生。这两种的性质不同,所以形式也不一样。我对于图书馆没有什么研究,不过现在担任北京大学的事情,所以谈一谈学校图书馆。

图书馆的历史,在中国和西洋,都是很久。老子曾经当过柱下史,这就是现在管理图书馆的人。可是古代图书馆和现在的性质完全不同,古代图书馆不过是藏书的地方,管理员不过是守书的人。他们不叫书籍损失,就算尽了他们的职务。现在图书馆是研究室,管理员不仅只保存书籍,还要使各种书籍发生很大的效用,所以含有教育的性质。

现在图书馆已经不是藏书的地方,而为教育的机关,所以和教授法有密切的关系。教授法若是变更,那么图书馆也不能不变。从前旧教授法是以教师为主体的,现在不满意这种制度,在教科书和讲堂以外,还由教师指出许多的参考书作学生自动的材料。按这种新教授法去实行,若没有完备的图书馆,藏了许多的参考书,决不能发生效果。所以现在图书馆主张复本增加,就是主要的书不仅只一本,而备了许多本。美国某大学设了助教制度,从前只有一个教师的,现在添了许多助教,这班助教不必上讲堂授课,只在图书馆里搜罗书籍供学生参考。这种制度有两层利益:一层可以消除师生间的隔阂,一层可以鼓励研究的兴趣。因是实行这种制度,所以图书馆的复本不能不增加。

旧图书馆采文库式,取书的手续非常麻烦。阅书的人不能亲自拿书,只能在目录里查出书名填在单子上叫管理员拿来;若是拿来的不合用,又要按从前手续去换。现在欧、美各国为节省无谓的手续和虚费的时间,并且给阅览的人一种选择的便利,所以多主张开架式。但是开架式有一层弊处,就是损失较多。不过这是少数金钱的损失,算不得什么。据美国的统计,开架式所得的利益比损失大得多。英国有安全开架式,比较稍好一点。此外,又因为开架式发生目录的问题。从前的目录是字典式,就是以书名的A、B、C、D排列,这种目录很宜于文库式,因为可以使管理的人便利。但是开架式的目录宜于分类,就是依书籍的性质去分别。因为图书馆就是研究室,阅览的能随时翻阅才好,若是用字典式,那就太不方便了。

以上说的两层:一是复本增加,一是开架式。这都是图书馆的新趋势。

北京大学图书馆从前是开架式,不过设备很不完全。后来移到一座新地点,这地点本来是作学生寄宿舍的,所以房子很小,全

不合图书馆的建筑。近来没有法子,只得拿小的房子当文库,大的当阅览室,把合于新趋势的制度反而废掉了。从前敝校想移到西山去,恐怕不能成为事实。所以现在想法子废去文库式,采用开架式,但是开架式最重要的是公德心。敝校阅书的有一种不好的习惯,就是借去的书籍,往往不按期交还。图书馆的职员虽然很多,但是天天办的都是些借书的手续。所以这个图书馆不是研究室,变成借书所了。现在打算从明年起,无论谁都不许借书,减少这些办无聊手续的职员,添聘些助教式的学生,那么于图书馆的新趋势,或则接近一点了。

图书馆和教育有密切的关系,和社会教育更有关系。贵校是研究教育的,所以我希望贵校添设图书馆专科,或是简易的传习所,使管理图书的都有图书馆教育的知识。这是我个人的希望,觉得贵校是最相宜的。从前清华学校拟设图书馆专科,后来因经济不够,所以不办。他想明年暑假办一个图书馆教育传习所,但是他在城外,也有许多的不便利,所以我仍是希望贵校举行。这是关系中国图书馆前途的事情,也是关系中国教育前途的事情,请诸位注意。

署名:李守常讲

予同笔记

《平民教育》第10号

1919年12月13日

什么是歪史

(一九一九年十二月十四日)

前几天看见文治总统¹出了一道命令,说某人作的《元史》²,是“名山盛业”,“应列入正史”。我想出版自由,载在“约法”,判断一切史传文书良否,自有社会上公允的批评在。不但不劳政府当局,用法令来断定那个是“正史”,那个是歪史,而且政府当局,实在没有这个权力。如果政府硬要妄行此种权力,以文饰文治的昌运,那就无异于侵犯人民的著作自由权、出版自由权,我们不可把这事看作无关轻重的事情。

署名:孤松

《新生活》第17期

1919年12月14日

禁 止 说 话

(一九一九年十二月十四日)

报载某督军¹ 请政府禁止白话文,广义的解释,就是禁止人说话了。秦政是一代的专制魔王,不过禁止偶语,如今并白话也要禁止,真是秦政的知己。

署名:孤松

《新生活》第 17 期

1919 年 12 月 14 日

工 读(一)

(一九一九年十二月二十一日)

中国乡村里有句旧话说得很好,就是“耕读传家”。现在家族制度渐就崩坏,“传家”二字已没用了,可以改为“耕读作人”。是一句绝好的新格言。

署名:孤松

《新生活》第18期

1919年12月21日

工 读(二)

(一九一九年十二月二十一日)

现在世界上的工人运动,都主张缩小工作的时间。从前还主张八小时,现在有主张六小时的了。在我们懒惰的人看来,多以为省出来的时间,只是为休息休息,那知人家工作以外,还要读书。省出来的时间愈多,就是读书的时间愈多,使工不误读,读不误工,工读打成一片,才是真正人的生活。

署名:孤松

《新生活》第18期

1919年12月21日

互 助

(一九一九年十二月二十一日)

中国乡村里多悬着“守望相助”的旗子，路上推的那一轮车上，也常贴着那“借光二哥”的纸条。这都是“互助”的精神，可惜他只在旗子上和车子上罢了！

署名：孤松

《新生活》第 18 期

1919 年 12 月 21 日

大 联 合

(一九一九年十二月二十八日)

“五四”、“六三”以来,全国学生已成了一个大联合。最近北京各校教职员也发起了一个联合,对于全国教育的根本和个人的生存权,有所运动。我很盼望全国的教职员,也组织一个大联合。更与学生联合联络起来,造成一个教育界的大联合。我很盼望全国各种职业各种团体,都有小组织,都有大联合,立下真正民治的基础。

署名:孤松

《新生活》第 19 期

1919 年 12 月 28 日

生活神圣

(一九一九年十二月二十八日)

此次教职员因薪水问题罢业¹，许多人还是拿冠冕堂皇的话来责备他们。就是他们自己，也有些人觉着因为吃饭问题罢业不好意思似的。我以为到「倒」是光明磊落的要求生活权，是一件很体面很正当的事。不要套些假面具，把生活神圣的光华遮盖了。

署名：孤松

《新生活》第 19 期

1919 年 12 月 28 日

物质和精神

(一九一九年十二月二十八日)

物质上不受牵制,精神上才能独立。教育家为社会传播光明的种子,当然要有相当的物质维持他们的生存。不然,饥寒所驱,必至改业或兼业他务。久而久之,将丧失独立的人格。精神界的权威,也保持不住了。

署名:孤松

《新生活》第19期

1919年12月28日

由经济上解释中国 近代思想变动的原因

(一九二〇年一月一日)

凡一时代,经济上若发生了变动,思想上也必发生变动。换句话说,就是经济的变动,是思想变动的重要原因。现在只把中国现代思想变动的原因,由经济上解释解释。

人类生活的开幕,实以欧罗细亚为演奏的舞台。欧罗细亚就是欧、亚两大陆的总称。在欧罗细亚的中央有一凸地,叫作 Tableland¹。此地的山脉不是南北纵延的,乃是东西横亘的。因为有东西横亘的山脉,南北交通遂以阻隔,人类祖先的分布移动,遂分为南道和北道两条进路,人类的文明遂分为南道文明——东洋文明——和北道文明——西洋文明两大系统。中国本部、日本、印度支那、马来半岛诸国、俾露麻²、印度、阿富汗尼士坦、俾而齐士坦³、波斯、土耳其、埃及等,是南道文明的要路;蒙古、满洲、西伯利亚、俄罗斯、德意志、荷兰、比利时、丹麦、士坎迭拿威亚⁴、英吉利、法兰西、瑞士、西班牙、葡萄牙、意大利、奥土地利亚⁵、巴尔干半岛等,是北道文明的要路。南道的民族,因为太阳的恩惠厚,自然的供给丰,故以农业为本位,而为定住的;北道的民族,因为太阳的恩惠薄,自然的供给啬,故以工商为本位,而为移住的。农业本位的民族,因为常定住于一处,所以家族繁衍,而成大家族制度——家

族主义；工商本位的民族，因为常转徙于各地，所以家族简单，而成小家族制度——个人主义。前者因聚族而居，易有妇女过庶的倾向，所以成重男轻女——夫多妻的风俗；后者因转徙无定，恒有妇女缺乏的忧虑，所以成尊重妇女——夫一妻的习惯。前者因为富于自然，所以与自然调和，与同类调和；后者因为乏于自然，所以与自然竞争，与同类竞争。简单一句话，东洋文明是静的文明，西洋文明是动的文明。

中国以农业立国，在东洋诸农业本位国中，占很重要的位置，所以大家族制度在中国特别发达。原来家族团体，一面是血统的结合，一面又是经济的结合。在古代原人社会，经济上男女分业互助的要求，恐怕比性欲要求强些，所以家族团体所含经济的结合之性质，恐怕比血统的结合之性质多些。中国的大家族制度，就是中国的农业经济组织，就是中国二千年来社会的基础构造。一切政治、法度、伦理、道德、学术、思想、风俗、习惯，都建筑在大家族制度上作他的表层构造。看那二千余年来支配中国人精神的孔门伦理，所谓纲常，所谓名教，所谓道德，所谓礼义，那一样不是损卑下以奉尊长？那一样不是牺牲被治者的个性以事治者？那一样不是本着大家族制下子弟对于亲长的精神？所以孔子的政治哲学，修身齐家治国平天下⁶，“一以贯之”⁷，全是“以修身为本”；又是孔子所谓修身，不是使人完成他的个性，乃是使人牺牲他的个性。牺牲个性的第一步就是尽“孝”。君臣关系的“忠”，完全是父子关系的“孝”的放大体，因为君主专制制度，完全是父权中心的大家族制度的发达体。至于夫妇关系，更把女性完全浸却；女子要守贞操，而男子可以多妻蓄妾；女子要从一而终，而男子可以细故出妻；女子要为己死的丈夫守节，而男子可以再娶。就是亲子关系的“孝”，母的一方还不能完全享受，因为伊是隶属于父权之下的。所以女德重“三从”，“在家从父，出嫁从夫，夫死从子”。总观孔门的伦理道

德,于君臣关系,只用一个“忠”字,使臣的一方完全牺牲于君;于父子关系,只用一个“孝”字,使子的一方完全牺牲于父;于夫妇关系,只用几个“顺”、“从”、“贞节”的名辞,使妻的一方完全牺牲于夫,女子的一方完全牺牲于男子。孔门的伦理,是使子弟完全牺牲他自己以奉其尊上的伦理;孔门的道德,是与治者以绝对的权力责被治者以片面的义务的道德。孔子的学说所以能支配中国人心有二千余年的原故,不是他的学说本身具有绝大的权威,永久不变的真理,配作中国人的“万世师表”,因他是适应中国二千余年来未曾变动的农业经济组织反映出来的产物,因他是中国大家族制度上的表层构造,因为经济上有他的基础。这样相沿下来,中国的学术思想,都与那静沈沈的农村生活相照映,停滞在静止的状态中,呈出一种死寂的现象。不但中国,就是日本、高丽、越南等国,因为他们的农业经济组织和中国大体相似,也受了孔门伦理的影响不少。

时代变了!西洋动的文明打进来了!西洋的工业经济来压迫东洋的农业经济了!孔门伦理的基础就根本动摇了!因为西洋文明是建立在工商经济上的构造,具有一种动的精神,常求以人为克制自然,时时进步,时时创造。到了近世,科学日见昌明,机械发明的结果,促起了工业革命。交通机关日益发达,产业规模日益宏大,他们一方不能不扩张市场,一方不能不蒐求原料,这种经济上的需要,驱着西洋的商人,来叩东洋沈静的大门。一六三五年顷,已竟有荷兰的商人到了日本,以后 Perry Harris 与 Lord Elgin⁸ 诸人相继东来,以其商业上的使命,开拓东洋的门径,而日本,而中国,东洋农业本位的各国,都受了西洋工业经济的压迫。日本国小地薄,人口又多,担不住这种压迫,首先起了变动,促成明治维新⁹,采用了西洋的物质文明,产业上起了革命——如今还正在革命中——由农业国一变而为工业国,不但可以自保,近来且有与欧美

各国并驾齐驱的势力了。日本的农业经济组织既经有了变动，欧洲的文明、思想又随着他的经济势力以俱来，思想界也就起了绝大的变动。近来 Democracy 的声音震荡全国，日本人夸为“国粹”之万世一系的皇统，也有动摇的势子；从前由中国传人的孔子伦理，现在全失了效力了。

中国地大物博，农业经济的基础较深，虽然受了西洋工业经济的压迫，经济上的变动却不能骤然表现出来。但中国人于有意无意间也似乎了解这工商经济的势力加于中国人生活上的压迫实在是厉害，所以极端仇视他们，排斥他们，不但排斥他们的人，并且排斥他们的器物。但看东西交通的初期，中国只是拒绝和他们通商，说他们科学上的发明是“奇技淫巧”，痛恨他们造的铁轨，把他投弃海中。义和团虽发于仇教的心理，而于西洋人的一切器物一概烧毁，这都含着经济上的意味，都有几分是工业经济压迫的反动，不全是政治上、宗教上、人种上、文化上的冲突。

欧洲各国的资本制度一天盛似一天，中国所受他们经济上的压迫也就一天甚似一天。中国虽曾用政治上的势力抗拒过几回，结果都是败辱。把全国沿海的重要通商口岸都租借给人，割让给人了，关税、铁路等等权力，也都归了人家的掌握。这时的日本崛起，资本制度发达的结果，不但西洋的经济力不能侵人，且要把他的势力扩张到别国。但日本以新兴的工业国，骤起而与西洋各国为敌，终是不可能；中国是他的近邻，产物又极丰富，他的势力自然也要压到中国上。中国既受西洋各国和近邻日本的二重压迫，经济上发生的现象，就是过庶人口不能自由移动，海外华侨到处受人排斥虐待，国内居民的生活本据渐为外人所侵人——台湾、满蒙、山东、福建等尤甚——关税权为条约所束缚，适成一种“反保护制”。外来的货物和出口的原料，课税极轻，而内地的货物反不能自由移转，这里一厘，那里一卡，几乎步步都是关税。于是国内

产出的原料品,以极低的税输出国外,而在国外造成的精制品,以极低的税输入国内。国内的工业,都是手工工业和家庭工业,那能和国外的机械工业、工厂工业竞争呢?结果就是中国的农业经济挡不住国外的工业经济的压迫,中国的家庭产业挡不住国外的工厂产业的压迫,中国的手工产业挡不住国外的机械产业的压迫。国内的产业多被压倒,输入超过输出,全国民渐渐变成世界的无产阶级,一切生活,都露出困迫不安的现象。在一国的资本制下被压迫而生的社会的无产阶级,还有机会用资本家的生产机关;在世界的资本制下被压迫而生的世界的无产阶级,没有机会用资本国的生产机关。在国内的就为兵为匪,跑到国外的就作穷苦的华工,展转迁徙,贱卖他的筋力,又受人家劳动阶级的疾视。欧战期内,一时赴法赴俄的华工人数甚众,战后又用不着他们了,他们只得转回故土。这就是世界的资本阶级压迫世界的无产阶级的现象,这就是世界的无产阶级寻不着工作的现象。欧美各国的经济变动,都是由于内部自然的发展;中国的经济变动,乃是由于外力压迫的结果,所以中国人所受的苦痛更多,牺牲更大。

中国的农业经济,既因受了重大的压迫而生动摇,那么首先崩颓粉碎的,就是大家族制度了。中国的一切风俗、礼教、政法、伦理,都以大家族制度为基础,而以孔子主义为其全结晶体。大家族制度既入了崩颓粉碎的命运,孔子主义也不能不跟着崩颓粉碎了。

试看中国今日种种思潮运动,解放运动,那一样不是打破大家族制度的运动?那一样不是打破孔子主义的运动?

第一、政治上民主主义(Democracy)的运动,乃是推翻父权的君主专制政治之运动,也就是推翻孔子的忠君主义之运动。这个运动,形式上已算有了一部分的成功。联治主义和自治主义,也都是民主主义精神的表现,是打破随着君主专制发生的中央集权制

的运动。这种运动的发动,一方因为经济上受了外来的压迫,国民的生活,极感不安,因而归咎于政治的不良、政治当局的无能,而力谋改造。一方因为欧美各国 Democracy 的思潮随着经济的势力传入东方,政治思想上也起了一种响应。

第二、社会上种种解放的运动,是打破大家族制度的运动,是打破父权(家长)专制的运动,是打破夫权(家长)专制的运动,是打破男子专制社会的运动,也就是推翻孔子的孝父主义、顺夫主义、贱女主义的运动。如家庭问题中的亲子关系问题、短丧问题,社会问题中的私生子问题、儿童公育问题,妇女问题中的贞操问题、节烈问题、女子教育问题、女子职业问题、女子参政问题,法律上男女权利平等问题(如承继遗产权利问题等)、婚姻问题——自由结婚、离婚、再嫁、一夫一妻制、乃至自由恋爱、婚姻废止——都是属于这一类的,都是从前大家族制下断断不许发生、现在断断不能不发生的问题。原来中国的社会只是一群家族的集团,个人的个性、权利、自由都来[束]缚禁锢在家族之中,断不许他有表现的机会。所以从前的中国,可以说是没有国家,没有个人,只有家族的社会。现在因为经济上的压迫,大家族制的本身已竟不能维持,而随着新经济势力输入的自由主义、个性主义,又复冲入家庭的领土,他的崩颓破灭,也是不可逃避的运数。不但子弟向亲长要求解放,便是亲长也渐要解放子弟了;不但妇女向男子要求解放,便是男子也渐要解放妇女了。因为经济上困难的结果,家长也要为减轻他自己的担负,听他们去自由活动,自立生活了。从前农业经济时代,把他们包容在一个大家族里,于经济上很有益处,现在不但无益,抑且视为重累了。至于妇女,因为近代工业进步的结果,添出了很多宜于妇女的工作,也是助他们解放运动的一个原因。

欧洲中世也曾经过大家族制度的阶级,后来因为国家主义和基督教¹⁰的势力勃兴,受了痛切的打击,又加上经济情形发生变

动,工商勃兴,分业及交通机关发达的结果,大家族制度,遂立就瓦解。新起的小家族制度,其中只包含一夫一妻及未成年的子女,如今因为产业进步、妇女劳动、儿童公育种种关系,崩解的气运,将来也必然不远了。

中国的劳动运动,也是打破孔子阶级主义的运动。孔派的学说,对于劳动阶级,总是把他们放在被治者的地位,作治者阶级的牺牲。“无君子莫治野人,无野人莫养君子¹¹。”“劳心者治人,劳力者治于人。”¹²这些话,可以代表孔门贱视劳工的心理。现代的经济组织,促起劳工阶级的自觉,应合社会的新要求,就发生了“劳工神圣”的新伦理,这也是新经济组织上必然发生的构造。

总结以上的论点:第一,我们可以晓得孔子主义(就是中国人所谓纲常名教)并不是永久不变的真理。孔子或其他古人,只是一代哲人,决不是“万世师表”。他的学说,所以能在中国行了二千余年,全是因为中国的农业经济没有很大的变动,他的学说适宜于那样经济状况的原故。现在经济上生了变动,他的学说,就根本动摇,因为他不能适应中国现代的生活、现代的社会。就有几个尊孔的信徒,天天到曲阜去巡礼,天天戴上洪宪衣冠去祭孔,到处建筑些孔教堂,到处传布“子曰”的福音,也断断不能抵住经济变动的势力来维持他那“万世师表”、“至圣先师”的威灵了。第二,我们可以晓得中国的纲常、名教、伦理、道德,都是建立在大家族制上的东西。中国思想的变动,就是家族制度崩坏的象征。第三,我们可以晓得中国今日在世界经济上,实立于将为世界的无产阶级的地位。我们应该研究如何使世界的生产手段和生产机关同中国劳工发生关系。第四,我们可以正告那些钳制新思想的人,你们若是能够把现代的世界经济关系完全打破,再复古代闭关自守的生活,把欧洲的物质文明、动的文明,完全扫除,再复古代静止的生活,新思想自然不会发生。你们若是无奈何这新经济势力,那么只有听新思想

自由流行,因为新思想是应经济的新状态、社会的新要求发生的,不是几个青年凭空造出来的。

署名:李大钊

《新青年》第7卷第2号

1920年1月1日

美利坚之宗教新村运动

(一九二〇年一月)

自从好望角周航新大陆发见以来，欧人一方得窥东方的门户，发见其奇妙而且丰富的文明以增长其冒险远拓的勇气与趣味；一方于新大陆又得着广大丰腴曾未有主的新天地，欧洲诸国遂争相奋励其民以事拓殖。结果把欧洲内部的商业变成了世界的商业。实业渐次崛起，封建时代遗留下来的“基尔特制”(Guild System)已不能抵抗此世界的市场的势力而为工厂产业所压倒。未到十八世纪下半叶，产业界已经有一大改进了。在此时期，发生了许多人类史上未曾有的重要事情，机械的新发明，日见其多，人类的生产效能，比起从前来，增加何止千百倍！

随着这种产业的大进步，人类社会自然添了许多幸福，可是同时也添了很多的困难。因为资本集中的结果，造成了大多数的阶级，使他们不能不受像机械一样为少数富豪所役使的痛苦，他们阶级的自觉，也渐发生了。结局社会上立起有产阶级和无产阶级两大阵营，演成阶级战争的局势。

许多明智而且慈悲的人，不忍见社会上有这样悲惨的现象，乃想出好多救济这种社会的方法和学说，社会主义于是乎产生。社会主义一语，有很多的解释，现在因怕冗长了本志的篇幅，不细论，简单一句话说出他的普通概念来，就是反对现在经济组织的精神和运动。各家的学说虽有殊异，而于此点，却大抵相同。因为这种

经济变动,是发生于欧洲的,所以救济这种社会的学说和人物,也多产生于欧洲各国,有些也渐渐流入美利坚了。但在欧洲有统治阶级反对社会改造学说和方法,而且他们也不易寻出一片土壤来,试验这社会改造的学说和方法,这种学说和方法,在欧洲遂没有得着适当的机会以为充分的试验。而在美利坚纯然一个新天地,既有丰富而且低廉的土地足以供他们的试验,又没有像在欧土的反势力来阻挠他们,所以他们得以自由试验他们的理想。

流入美利坚的社会主义,也可分为两大派别:一是乌托邦派;¹一是历史派。²乌托邦派是离开现在的社会组织一种理想的社会,示人以合理的生活模范,欧文派和傅利耶派都是此类。历史派是在现存的社会里把无产阶级联合起来,为阶级的战争,纯以马克思的学说为经典。乌托邦派有种种的新村运动,以试验他们的理想;历史派有种种的政治运动,以达他们的目的。本文是想把乌托邦派在美利坚所为新村运动的历史和成绩,略为介绍,以贡今日热心新村运动者的参考。

乌托邦派的学说多由欧人传入美利坚,他们的试验有成功的也有失败的。大体可分为四大派:(一)宗教的新村,(二)欧文派的新村,(三)傅利耶派的新村,(四)伊加利派的新村(Icarian Communities)³。

(一)宗教的新村 宗教的新村,是在美利坚试验的新村中最有成绩的,有些直到如今还在存在,我且把那较为著名的团体略述如左:

(1)耶芙拉达村(The Ephrada Community)

耶芙拉达村在盆西梵尼亚州⁴ 兰加士特府(County of Lancaster)是一七一二年贝塞尔(Conrad Beissel)创的。贝氏心性偏僻,导他人了退隐的生活,但有些和他同情的人,也随着他隐居和外界断绝关系。传说会员有一时达过三百多人。贝氏死后(一七

八六年)村中的会员骤减,事业的繁昌也就由此停落。但此小村到一九〇〇年还在那里奄存。听说只剩十七个会员了。

(2) 谢克尔村(The Society of Shakers)

此村为一英国无识的妇人名叫安李娘(Mother Ann Lee)的所发起。伊因在英受宗教上的压迫,乃于一七七四年偕几个同志移居美洲。二年以后,在纽约州特立附近瓦特佛立组织一种新村,名叫“谢克尔”村。

继安李娘的为怀泰克尔(James Whitaker)、米钦(Yoseph Meachan)、莱特(Luoy Wright)诸人,他们经营这个团体很有成效,会员和财产均很繁盛,扩张了很多的支部。极盛的时候,会员到过五千人,现在还有五百人左右,有十五(或云十四)个村散在梅因、新汉坡士海尔、马塞求塞斯、康内克提加、纽约、奥孝、坎塔克、佛洛利达诸州。财产总额以数万计。所有土地约十万英亩。

“谢克尔”村员分为三级:一为诺维谢特教徒(The Novisiate),在团体外自营生活,自理俗务,只为谢克尔教堂的交通员;一为后进会员(The Turniors),是在试验中的会员,住在团体内,暂时抛弃他们个人的财产,但是他们无论何时,故得退出团体,回复自己的财产;一为先进会员(The Seniors),此类会员有分配团体财产的权利,为谢克尔教会服务,终身不变。

谢克尔村以家族为组织的单位,其中男女共同生活,人数由最少至百人以上。他们有共同的眷属。安李娘曾经验过最不幸的婚姻,所以伊于独身主义至坚。在伊创立的团体和伊一派的团体中,均绝对的禁止婚姻。他们例于农业以外,兼事一种以上的工业,以为经济上的补助。

整个家族——通常是四个——构成一团(Society),一家族关于精神上的事情,由长者(Elders)去办;关于俗务,由执事(Diacons)去办;中央设一执行部,由长兄二人和长姊二人组织之。执

行部领袖，称领袖长者；各执事和各产业机关内的监工等，均由执行部委任。领袖长者，得补任执行的缺额，并得指任他的继任者。村中各职，无论管理神务、俗务的人，均直接听命于其上级人员。男女一律平等，得任各种职务。

谢克尔村员，领导一种极有秩序而且卫生的模范生活，每日五时起床，九时眠息，六时早餐，十二时午餐，六时晚餐。他们的饮食简单而足用，他们最得意的食品，是野菜和水果。在一个普通食堂里用膳，男女分座。寝室、食堂和工厂，均异常清洁，秩序严整。

他们的娱乐很少，而且是不妨害安静秩序的。用器具的音乐，他们不甚喜欢。读书只限于有用的和含有教训性质的。唱圣歌说教都在会议室举行，后来才有在户外安静地方的娱乐，像野外会食和庭球之类。

共产主义也是他们的教义的一部分，不过只行于一家族中，而不行于全团体。甲家族的财产，可以丰于乙家族。

(3) 哈曼尼村(Harmony Society)

“哈曼尼”村是拉普(George Rapp)创的。拉氏生于德之沃颠堡⁵，是一个塞巴拉提士派(Soharatst)的领袖。因不堪德国僧侣和政府的压迫，乃于一八〇四年率门徒六百人离德之美。这六百人中的主要部分，多为农夫和机械师，里边也有受过自由教育的人。那拉氏的义子莱谢儿君，就富艺术的天才，办事的能干。

他们组织的第一个团体就是“哈曼尼”村，在盆西梵尼亚州来康明府。数年内便建了很多的住室、教堂、校舍、制粉场、工场，并且垦了几百英亩田地。

他们所经营的事业，虽是这样繁昌，但是因为择选的地方不大完善，不能不向别处迁移。他们于是把那些田地，加上改良费，共值十万美金，全部卖出，移至印颠那州保塞府，在那里他们购买了三万英亩的地方，这是一八一四年的事情。

他们的新家庭,既经修筑完善,并且变成附近地方的重要事业的中心。他们的财产和势力均渐发展,这时又从德国到了很多的会员,直到一八二四年,他们的会员额,说是达于千人左右了。

那年他们又迁移了,因为有一种猛烈的热病,侵入了他们村落,使他们不能不卖掉他们的居处。后来遇见了一个售主,就是欧文(Robert Owen),他们又迁回盆西梵尼亚州的耶康诺米地方。

他们新村的进步怎样的速,从魏谟公(The Duke of Saxe Weimar)的报告可以看出来。他曾于一八二六年访问过这个新村,盛称村中极其清雅,秩序亦甚良美,乃至屋宇的建筑、工厂的配置、居留者的快乐,均足令人羡慕不置。

他们的平和生活,曾经有过一次扰乱,就是在一八三一年忽然有一个名叫 Count De Leon 的人,来到耶康诺米。衣冠很华美,随从的人也很多,他假装出很赞成村人的宗教观的样子,声言愿与他们联合。这些心地坦白的村人,误信他是一个好人,不加什么考察,就欢迎他入村了。可是他的真名姓,不是 Count De Leon⁶,乃是 Bernhasd Miller⁷。他是一个大骗子,刚入了村就起首颠覆这哈曼氏派信徒的信念,主张世俗的快乐。依他的狡猾手段,得多数会员的援助,于是村中会员分为两派,有五百人愿仍属于拉普,有二百五十余人愿属于这少数分离的会员,由公共财产中分得十万元零五千元美金,偕着他们的新领袖,移至非利士堡,想在那里组织他们的新社会。但是他们的首领,忽然弃了他们,携着基金,逃到红河沿岸的亚利山德利亚去了。他一八三三年在那里患虎烈拉死了。这些分离的会员,也就是散了。

在这个时候耶康诺米的会员,回复他们的繁昌很快。南北战争初起时,他们有在五千元美金的铜币。为收藏安固起见,他们把这些铜币都埋在院中的地下,直到战事终了,才掘出来。

哈曼尼村员当他们的生活的开始,并没有主张独身主义,到了

一八〇七年村中男女一齐决定解散他们婚姻的束缚。自此以后，在哈曼尼村中没有增加的婚姻和小孩了。

除去独身以外，他们并不是苦行者，也吃佳肴，也饮美酒。在他们历史的初期，他们的人数正在繁盛，年岁正在青年的时代，曾度过美丽而且欢乐的生活。

共产主义，也和谢克尔村一样是他们教义的一部分。但只限于各小团体和教堂内，并不行于大团体间。当他们人口众多产业微少的时候，他们并不雇用社外的劳工。到了人口减少产业发达的时候，他们雇用工人，有时超过会员额十分之一。

到了本世纪初，这个团体已经变成了一群有土地、油井、铁路股份、银行、矿山的资本家的有限公司了。因为他们不许加入新会员，也没有小孩，原来的会员渐渐死去，团体就归于消灭。在一九〇四年该村形式上解散了，他的财产为少数残存的会员所均分。

(4)左阿村(Zoar)

德国的沃颠堡，可以说是共产主义者的出产地。创立左阿村的人，也是塞巴拉提士派的一团，因为不堪本国宗教上的压迫，于一八一七年避往美洲。人数约二百人。以鲍米拉氏为首领，在奥孝州⁸屠上加洛涅府组织一个新村名叫左阿。在那里购了几千英亩土地，开垦盖房，都是会员们共同劳作。若有余假[暇]还去为附近农人作工，得些工资，补助村中经济。

起初他们本来没有意思组织一个共产团体，后来因为会员中有些老弱的人，自觉专赖自己劳动，所得的工资，难以维持生活，这样做去，马上就有分散的可虑，非有别立基础的改组，前功势必尽弃。到了一八一九年的四月，经了一次透彻的讨论，他们决定行劳力和物品均属共有的制度。自此以后，他们就日见繁昌了。他们组织了木工、铁工等工厂，饲养了些家畜，更由为邻近的农夫作工，得点酬资。

也是他们一点难得的运气，可巧一八二七年修造运河，正经过他们的地域。他们就获得了一件工作的契约，承办一部分的工程，并且得了他们产物的市场。在很短的期内，他们拿所有的财产作抵当增购了些土地。

左阿村所以成功的原故，多半是鲍米拉氏经营得法的功。鲍氏稍受过点教育，却有天赋的才能，他于俗事上、精神上都是团体的领袖，监督一切事务，应付一切外界的关系，都是靠他。逢礼拜日为会员说教，孜孜不倦，他死后门徒把他的演稿汇集成三大厚册，很为他的住者所宝贵。

左阿村里，当初也禁止婚姻；他们过了十年或十二年独身生活之后，忽然把这个禁止取消了。

左阿村的组织，设三个评议员，管理全村的事务。凡各种产业的监督员，都由他们委任，各会员应作的工，也由他们指定。他们常常考察各会员的性向和特能，设由五人组成的常设仲裁委员会，处理团体内发生的一切争议。每年开村会议时，村中到了法定年龄的会员，不分男女，举行一次投票选举。

一八三二年他们的各团体联合成一个团体，取名为“左阿塞巴拉提士会”。联合以后，日见发达，其时会员超过五百人，是该村的极盛时代。一八七四年，会员还有三百人左右。据伊利博士所记，当一八八六年的时候，他们的财产，实达百五十万元美金，平均每人有五千元美金的财产。较之美利坚全国人民平均富力，才千元美金，实五倍之。可见共产制下，富力不但不减，且增加数倍。左阿村就是一个题例了。

左阿村当艰难困苦的时候，团结很坚，后来财产渐多，遂日就涣散。许多会员，运动解散团体，直到一八九八年村会议，就决定解散了。

(5) 亚马拿村(Amana Society)

亚马拿村人是十八世纪在德国发生的一宗派，后来因为避德国权力者的压迫，梅慈君首先于一八四二年，偕着四个会员往美之纽约，在巴菲楼附近，买了约五千英亩的土地。翌年，他们结伴而来的德国同胞，不下六百人，就住在梅慈所买的地域内。

亚马拿村人和左阿村人一样，原来没有打算组织一个共产的社会。因为他们同来的伴侣多作惯了工厂劳动，却于农业不很相宜。遂不能不在那里建设些工厂，却不能不赖大家的共同努力和器具了。他们于是开始了共产的生活。

他们的会员增加很速，马上就不能不扩张土地，以适应那日见发长的社会了。他们于是决定向西部迁移。一八五五年，他们在爱俄华州达温堡附近，买了一万八千英亩的土地，在那里创了一个新村，就是亚马拿村，较前益盛。现有七个分村，一名亚马拿村，一名东亚马拿村，一名中亚马拿村，一名近山亚马拿村，一名东〔西？〕亚马拿村，一名南亚马拿村，一名和母士提特村（Homestead）。他们的中间距离约有一英里半。各有各的校舍、消费公社、酒店、工厂，各村自办各村的事务，各立各的簿录，每年送亚马拿村本部，以备检查。村中的监工和长者，日必集会一次，商议种种事务，排定明日的工作。按节序的必要，指定各部的工作。由十三个评议员，组织中央执行机关。评议员每年内由村中的男会员投票公举。由十三个评议员互选一个议长。七村的人口共有一千八百人。

各家族分立居所，但有公共食堂，每村普遍都有数个会员，在那里会食，男女分席而坐。

为供给会员衣服，由村中予各会员以一定的给与，每成年的男子每年可得由四十元至百元的美金，使他们按自己的地位和职业去自制衣服。每成年的女子，每年可得由二十五元至三十元的美金。儿童可得由五元至十元的美金。

村中的消费公社，备置一切村人所用的东西。凡会员都可随

意取用,直到所用物价至他应受给予的限度为止。如会员于应取的费用尚有余存,就把他存在次年簿记中该会员的名下。

他们的学校,也是注重初级教育和手工训练。由七岁至十四岁的儿童,终年到校;由十四岁至二十岁,只是冬季入校。

他们的衣食很简单,却很实在。每日有五次丰餐。他们都很愿工作,在秋收的时候,也雇很多的工人,来助他们的忙。

他们并不禁止婚姻,也不奖励婚姻,凡婚姻须经评议员认可,新郎必须达二十四岁以上,结婚的仪式很盛。

(6)北塞儿村及奥洛拉村(Bethel and Arora)

北塞儿村在米苏里州⁹西尔比府,奥洛拉村在奥利岗州¹⁰坡特兰附近。他们是两个姊妹村,都是基尔医生创立的。基尔医生是普鲁士人,生于一八一二年。他的一生经了许多变化,未曾渡美以前,营些卑贱的职业,到美后在纽约经了很短的停留,便移居皮特士堡了。他在那里声称他是医生,能用磁气学的治疗法,并说些他有一部用入血写的药方奇书种种鬼话来骗人。他到三十岁的时候忽然大变,焚了他的奇书,入梅藻地士提教会(Methodist Church),不久又出会,招集了些天真烂漫的人,去自立一派。其中有德国人、盆西梵尼亚的荷兰人和那些跟着骗子 Count De Leon 从哈曼尼村脱出又为他所弃的人。

在那个时候,基尔和他的门徒已经有组织共产社会的理想,就在米苏里州西尔比府购了二千五百英亩的土地。这就是北塞儿村的发轫了。他们的资具虽然空乏,但是他们的勤勉忍苦却是无尽藏。过了不多年,他们的土地居然有一大部分垦成耕地了。他们并且建筑了一个羊毛制造厂,一个碾米厂,一个锯木厂,几个别的工厂,一个教堂,一个消费公社。等到他的财产又增加了一千五百英亩的时候,政府为他们设了一所邮局。十年以内,他们的居处,就发达成一个人口有六百五十的市镇了。

但是基尔的不懈的精神，又勉励他去作一种新试验。一八五五年，他领了约有八十位北塞儿村人，赴太平洋沿岸寻求价廉而且肥沃的土地。次年他们就在奥利岗州组织一个奥洛拉村。这新村里的会员，半是新从外边加入的，半是由北塞儿村移来的，不久就有四百多人了。这些人有一万八千英亩的土地，散在奥利岗州各府。大约倍于在北塞儿所办的一切产业，并且培植了保存了些果实。

这两村的组织和生活，大体相同。基尔是两村共同的议长，由一个评议部助他办理两村的事务。直到一八七二年，两村的财产还都在基尔个人的名下。是年他才把土地分配给各会员，并发给他们证书。但是这回的分配，只是一个形式，村里的事务，仍然存留着共产的精神，和从前一样。

村里的会员，许自择职业，并许随意变换，没有一定的工作时间，也没有实际的监督。工头和监工人，都归于天然淘汰了。

村里不但默许婚姻，并且奖励婚姻，保持严正的家族生活。每家族各有自己的房舍，饲养猪牛的数使足以应用，麦粉和他种食品，由团体供给，如其所需。一切物品，均储存于消费公社，各会员如有请求，即便发给。簿录系为对外关系而设的。团体和会员间的授受，不设簿录。

他们的生活，非常平静，从来没有过争斗的事。有少数外来的加盟，也不曾害了本来会员的安睦。有一次一位会员，声言愿脱离，团体也允准了他，并给他应分的财产。

这两村在所有的宗教的新村中，是最自由的组织。他们所以能够团结，纯是受创立者人格的影响。所以一八七七年基尔医生一死，一八八〇年北塞儿村便解散了。一八八一年奥洛拉村也解散了。

(7) 温尼达村(The Oneida Community)

温尼达村是美利坚最著名的一个新村。他的创立者，就是美利坚共产主义的历史家的第一人诺爱士（Gohn Humphrey Noyes）。诺氏是美利坚渥蒙特州布拉特尔柔的人，生于一（八）八一（一）年，初习法律，毕业于达尔提茅士大学，后又改习宗教学，在安道佛耶路等授受课。他研究宗教的结果，自创了 Perfectionism 一派。

一八三四年，他回到巴特尼（Putney）。那里就是他父母所居的地方，渐渐招集了些信从他的教义的人。最初是他的母亲，次他的两个姊妹，一个兄弟，又次他自己的妻，他兄弟的妻和他的姊妹的丈夫，又次又来了些别人。到了一八四七年，他已有四十个信徒了。他们的运动，最初纯粹是宗教的。后来因为看了《先驱》和些别的傅利耶派的出版物，渐渐趋于共产主义了。一八四八年，诺氏就在纽约州的温尼达地方组织了一个共产村。

第一年的试验，遭了很大的困难，努力奋斗的结果，才有极贫弱的成功。诺氏及其门徒，其中多系富户。直到一八五七年一月一日，统计他们投入村中的资本，共有美金十万〇七千元，据那一天的计算，他们的财产，总额只有美金六万七千元有奇，亏损约在美金四万元之谱。但是在那个期间，他们已得了很有价值的经验，并且立稳了他们产业的基础。他们制些铜器，旅行用的鞬囊，保存果实，制造丝类，凡造一物，必精慎办理，所以他们的制品，马上在市场得了很美的赞誉。一八五〇年的清算，就有少量的剩余了。又十年间，他们的纯益，已超过美金十八万元了。在这个期间，他们买了很多的土地，又得了些新会员。一八七四年，他们所有的土地，约九百英亩，会员约三百人。

他们当初有几个团体，到了一八五七年，他们把所有的会员都集合于温氏达、瓦林埠、康奈提卡三处。

以上所举的新村，除谢克尔村外，全不是美利坚本土的人创立

的。独有此村，是纯粹美利坚人组织成的。其中含有纽英伦的农夫和机械师，大多数是受过高等教育的人——医师、律师、僧侣、教师——，他们的修养和教育，都超过平均程度以上。

他们设二十一名常设委员，四十八名产业部长，处理一切事务。他们的组织，虽很复杂，但是都合于民主的精神，推行的成绩很好。

本村有二个特点：（一）是“共同恋爱”。他们以为排他的婚姻，和排他的私有财产制，犯了一样的罪恶。但在本人未许恋爱自由以前，犯了淫行，他们认为莫大的罪恶。小孩未离乳以前，归他母亲照管，离乳以后，就送入看护院，由看护妇育养。后来纽约州的僧侣，大不以此为然，竟至以法律禁止。他们遂于一八七八年废止“共同恋爱”的制度。（二）是“相互批评”。村员定期集会，关于村员的品行涵养，当面互相批评，而村员间的感情，并不以此而损伤。他们相处多年，只有一个被驱逐出村的会员。

他们有很好的学校制度，有许多青年人校受适应他们那种团体生活的教训。他们为传布主义，发刊了许多印刷物，最流行的是Oneida Circular 周刊。印刷装订，均极精良。阅者分为三等：一是不能纳费者，可以自由取阅，一是每卷只能纳美金二元者，一是每卷须纳美金二元以上者。用第三类以补充第一类的费用。

此村成立三十余年，那纽约州法律的干涉，就是他消灭的朕兆。他们受了法律干涉以后，各自选择结婚。诺氏率其最忠实的信者去之坎拿大。一八八六年他就死在那里了。一八八〇年该村的共产制，完全解散，变为一大合资公司。这个公司，现在还很富，所有的产业，均还存在。会员对于这公共的财产，均享有股份的权利。而今过旧时共产村的人，只见公共图书馆、读书室、盥洗所和那林中的空地，相对着过那荒凉的日子。那就是当日的新村的遗迹了！

我本来想把四派的新村运动,都介绍于读者诸君,谁知只写完了宗教的新村运动一部分,就占了这么多的篇幅,而且时间又不许我全写,只好暂结于此。其余俟之他日罢,幸诸君见谅。

署名:李大钊

《星期评论》第 31 号(“新年号”)

1920 年 1 月

又 是 一 年

(一九二〇年一月四日)

时光似箭，糊里糊涂的又是一年！我们身当这无终无始大自然的冲流的断续关头，觉得杂着些悲哀、恐惧和欢喜。我们看许多的朋友们，因为走的步数稍微慢了一点，就赶不上进步的潮流，成了过去的人了。过去的人，看着现在和将来，都和他的生活不合；现在和将来，也没有一点的幸福和希望给他，所能给他的只是些悲哀、烦闷和苦痛。我们眼望着他们落后，受些悲哀、烦闷和苦痛，也觉得十分悲痛，十分伤感。我们实在怜惜他们，精神上已成了过去的人啊！我们自己呢？也是危险的很。时间总是在我们前面走，总不停留，我们的惰性总是想不跟着他走，一不小心，也和我们所悲痛的那些朋友们一样作了时代的落伍者，岂不可怜！岂不可怕！一年是一段生活的结束，我们应该有一回总计算。一时一刻，也不该令他零下去，我们的生活，才能和大生命联结上。不零下去的方法，就是不断的创造新生活。我今天只有欢天喜地的祝福诸位又开始了--一段新生活！

署名：孤松

《新生活》第20期

1920年1月4日

忏悔的人

(一九二〇年一月四日)

最可敬的是忏悔的人，因为他是从罪恶里逃出来的，所以他对于罪恶的本体和自己堕落的生活，都有一层深严而且透彻的认识。以后任是罪恶怎样来诱惑他，他绝不会再上当了。我们对于忏悔的人，十分尊敬。我们觉得忏悔的文字，十分沉痛、严肃，有光华，有声响，实在是一种神圣的人生福音。

署名：孤松

《新生活》第20期

1920年1月4日

哭 冯 国 璋

(一九二〇年一月四日)

冯国璋¹死了！我对于他的死，十分哀痛！冯氏一生的成绩，遗留在世界上的，除去汉阳的焦土²，新华宫的残梦³，和些累赘子孙的金钱⁴，还有甚么！冯氏的人生，也是一幅很洁白的画幅，怎么糟蹋到这样！而且就是这样结局了！回头看来，我们总觉得他是空空的掷掉了一生，我们总觉得他的身后，只剩了空虚和寂寞。什么丧礼咧，国葬咧，大人先生的哀吊咧，全国公私机关的下旗咧，那里和冯国璋的真人生有丝毫的关系！我真不禁为冯国璋痛哭！更为别的冯国璋痛哭！

署名：孤松

《新生活》第20期

1920年1月4日

由纵的组织向横的组织

(一九二〇年一月十五日)

从前的社会组织是纵的组织，现在所要求的社会组织是横的组织。从前的社会组织是分上下阶级竖立系统的组织，现在所要求的社会组织是打破上下阶级为平等联合的组织。从前的社会组织是以力统属的组织，现在所要求的社会组织是以爱结合的组织。

例如政治，从前是以君纲臣，以官治民，以中央统驭地方，是纵的组织。现在民众联合起来，为横的组织，以推翻君主官吏的势力，各地方联合起来，抗制中央集权。

次如经济，从前是以富佣贫，以资主掠夺劳工，以地主奴役佃户，是纵的组织。现在劳工阶级、无产阶级联合起来，为横的组织，以反抗富权阶级、资本阶级。

次如社会，从前是贵劳心者，贱劳力者；贵君子，贱野人；贵阔阔，贱平民；贵男性，贱女性，是纵的组织。现在劳力者阶级联合起来，为横的组织，以反抗劳心者阶级，野人阶级反抗君子阶级，女性阶级反抗男性阶级。

次如家族，从前是以家长统治家属，以父兄统治子弟，以夫纲妻，是纵的组织。现在子弟要脱离家长的势力，妻要脱离夫的势力，离开家庭，加入青年团体、妇女团体，就变为横的组织了。

这个变动的主因，就在经济上有了变动。从前的经济组织是纵的组织，所以其他一切社会组织也都随着他是纵的组织。现在

的经济组织,正在向变为横的组织方向进行,所以其他一切社会组织也都随着他向横的组织方面进行。

看现今世界的趋势,纵的组织日见崩坏,横的组织日见增多扩大,就是中土各种民众的自治联合,也从此发轫了。将来学生有学生的联合,教职员有教职员的联合,商界有商界的联合,工人有工人的联合,农民有农民的联合,妇女有妇女的联合,乃至各行各业都有联合,乃至超越国界种界而加入世界的大联合,合全世界而为一横的联合。在此一大横的联合中,各个性都得自由,都是平等,都相爱助,就是大同的景运。

在纵的组织中,被压服在下级地位的个性,都为自居于上级地位者所束缚、践踏、屈抑、凌虐,下级的个性完全供上级的牺牲。有了横的组织以后,下级的个性才得依互助的精神,团成一大势力,以反抗纵的组织中的有力阶级,回复他们个性的权威。由此看来,我们的解放运动就是打破纵的组织的运动,我们的改造运动就是建立横的组织的运动。

纵的组织的基础在力,横的组织的基础在爱。我们的至高理想在使人间一切关系都脱去力的关系,而纯为爱的关系,使人间一切生活全不是争的生活,而纯是爱的生活。

署名:守常

《解放与改造》第2卷第2号

1920年1月15日

图书主任告白

(一九二〇年一月十七日)

本馆借书规程，凡非有复本之书籍，概不出借。嗣因学生诸君，偶有以特别理由要求通融者，不得不稍为变通。近查此类通融借出者，亦多不能如期交还，公家殊感不便。自本日起，凡不出借之书籍，概不通融出借，其已经通融借出及当然借出之书籍，亦蒙如期交还，以重书籍流通之用。本馆设有五阅览室，颇足供用，开馆时间又长，阅者诸君幸常来馆阅览，当无不便之处，且可藉此以养成利用图书馆之习惯。此告。

《北京大学日刊》

1920年1月17日

低级劳动者

(一九二〇年一月十八日)

有一种自命为绅士的人说：“智识阶级的运动，不可学低级劳动者的行为。”这话很是奇怪。我请问低级高级从那里分别？凡是劳作的人，都是高尚的，都是神圣的，都比你们这些吃人血不作人事的绅士、贤人、政客们强得多。

署名：孤松

《新生活》第 22 期

1920 年 1 月 18 日

整 顿 学 风¹

(一九二〇年一月十八日)

“五四”以来，学界的自由思想风起云涌。有些卑鄙无良的人，觉得这种思想的变动，终于他们作恶的生活不甚方便，乃妙想天开，说要整顿学风。我说：你们胆子好大，居然要整顿超越一切的思想了！好！我且看你们整顿的结果如何！

署名：孤松

《新生活》第 22 期

1920 年 1 月 18 日

真是梦话

(一九二〇年一月二十五日)

上海某报说：“俄国的兵力，可以当数国至二年之久。”这真是梦中的梦话。若论兵力，从前德国的兵力恐怕比现在赤军的兵力强大得多，何以终于瓦解冰消了。须知战胜强德的，绝不是协约国的兵力；战胜联军的，也不是俄罗斯的兵力。看他使日本的军队退却的，不是赤军的枪弹，乃是日文的传单，就可以知道了。

署名：孤松

《新生活》第23期

1920年1月25日

“特别体恤”

(一九二〇年一月二十五日)

傅岳棻¹复北大校长论薪水发现事的信里,有一句“特别体恤”的话。这全和那“开导……”的话是同一口吻。我现在奉劝傅先生!教职员的精神上知识上比你丰富的多,恐怕你老先生配不上说开导他们呢!他们劳精瘁口,教育这一班青年,很辛苦的。公家给的薪水,是他们高尚劳作的代价,是他们当然的权利,谁配对他们说“体恤”的话?国家银行发出的纸币不能兑现,他们忍受了好几年了。他们真是“特别体恤”了你们!

署名:孤松

《新生活》第23期

1920年1月25日

知识阶级的胜利

(一九二〇年一月二十五日)

“五四”以后，知识阶级的运动层出不已。到了现在，知识阶级的胜利已经渐渐证实了。我们很盼望知识阶级作民众的先驱，民众作知识阶级的后盾。知识阶级的意义，就是一部分忠于民众作民众运动的先驱者。

署名：孤松

《新生活》第 23 期

1920 年 1 月 25 日

好一对兄弟国家！

（一九二〇年二月八日）

中国的最高学府，闹过新旧思想的冲突；现在日本的最高学府，也闹新旧思想的冲突。中国的学生和警察格斗，日本的学生也和警察格斗。中国和日本真正是兄弟国家！可是军阀的兄弟，财阀的兄弟，官僚的兄弟，曲学阿世的兄弟，他们已竟亲亲热热的在那里携手或作同一步骤向同一方面走；独有那心地纯净的老农、工人，一班老实兄弟们，和那天真烂漫的青年学子，一班小兄弟们，还不知道互相携手，还在甘心作军阀学究的奴隶，反对自己的兄弟。嗟！你们到什么时候才觉悟啊！

署名：孤松

《新生活》第25期

1920年2月8日

山穷水尽的青年

(一九二〇年二月八日)

如今各处的青年运动，已竟到山穷水尽的地步，再没有可走的路了。像我这种爱力不厚的人，只是替青年灰心！可是青年兄弟们，还是一点不懈，在无路的地方寻路。他们的爱力固然很厚，但是我要问大家一句：“那全是他们的责任么？”

署名：孤松

《新生活》第 25 期

1920 年 2 月 8 日

精 神 解 放！

（一九二〇年二月八日）

现在是解放时代了！解放的声音，天天传入我们的耳鼓。但是我以为一切解放的基础，都在精神解放。我们觉得人间一切生活上的不安、不快，都是因为用了许多制度、习惯，把人间相互的好意隔绝，使社会成了一个精神孤立的社会。在这个社会里，个人的生活，无一处不感孤独的悲哀、苦痛；什么国，什么家，什么礼防，什么制度，都是束缚各个人精神上自由活动的东西，都是隔绝各个人间相互表示好意、同情、爱慕的东西。人类活泼泼的生活，受惯了这些积久的束缚、隔绝，自然渐成一种猜忌、嫉妒、仇视、怨恨的心理。这种病的心理，更反映到社会制度上，越颇加一层黑暗、障蔽，把愉快、幸福的光华完全排出，完全消灭。这种生活，我们岂能长此忍受！所以我们的解放运动第一声，就是“精神解放！”

署名：孤松

《新生活》第 25 期

1920 年 2 月 8 日

在北京大学第七次 总务委员会议上的提议

(一九二〇年三月二十二日)

补刻刘申叔先生遗著四种,所有应补刻价两项:(一)二十八元三毛五分二厘;(二)十九元一毛八分,可否由本校支计,将来即由本校出版部印刷发行?¹

署名:李大钊

《北京大学日刊》

1920年3月27日

1 此项提议,经本次总务委员会议议决:“通过,交由图书部办理。”

都市上工读团底缺点¹

(一九二〇年四月一日)

北京的工读互助团精神上已不能团结,经济上也不能维持,看看有消灭的样子。我的意见有一半和适之相同。他说应该取纯粹的工读主义²,不要别挂新生活的招牌。我想这话不错。我以为在都市上的工读团,取共同生产的组织,是我们根本的错误。都市的地皮、房租这样富贵,我们要靠资本家给劳动者的工资和商卖小业的蝇头,维持半日读书半日作工的生活,那里能够?……我觉得工读团要想维持,还是采取纯粹的工读主义才是。其有一部分欲实行一种新生活的人,可以在乡下购点价廉的地皮,先从农作入手。

附:

陈独秀在本文篇末的附注

这一段是我从李先生给我的信上摘录下来的。

独秀附识

署名:李守常

《新青年》第7卷第5号

1920年4月1日

亚细亚青年的光明运动

(一九二〇年四月三十日)

今日亚细亚诸民族的青年运动，皆是由黑暗向光明的运动。

中华青年的反抗强权运动，日本青年的普选运动、劳工运动，朝鲜青年的自治运动，表面上、形式上虽有不同，且有互相冲突的地方，而精神上、实质上皆本于同一的精神，向同一的方向进行。

亚细亚青年的改造运动，既有相同的渊源，又在同一的方向进行。亚细亚的青年，就该打破种族和国家的界限，把那强者阶级给我们造下的嫌怨、隔阂，一概抛去，一概冲开，打出一道光明，使我们亲爱的兄弟们，在真实的光辉之下，开诚心，布公道，商量一个共同改造的方略，起一个共同改造的运动，断不可再受那些特权阶级的愚弄、挑拨、隔阂、遮蔽。中华的青年应该和全亚细亚的青年联成一大同盟，本着全亚改造的方针，发起一联合大运动。

我们画出亚细亚来，不是要分什么黄白人种的界限，只是提出我们所居的世界的一部分，作为一个改造的区域，就是远东的俄罗斯青年，也该包括在亚细亚青年以内。

亚细亚的权力中心，集中在日本的军国主义、资本的侵略主义，是不可掩的事实。亚细亚青年的解放运动、改造运动、光明运动，自然要从破坏亚细亚境内的军国主义、资本的侵略主义下手，

也是自明的道理。

请看！在朝鲜境内造成民族的仇怨、施行残忍的政治的是什么东西？在西伯利亚造成民族的仇怨、演成民族的战争的是什么东西？在中华大陆造成民族的仇怨、酝酿未来世界的战争的是什么东西？不用说，是日本的军国主义、资本的侵略主义了。要想扫除这些怨仇、祸患，全亚细亚的青年都该负重大的责任。

日本人说，中华的学生运动是排日运动，我们固然不能承认；中华人说，中华的学生运动是爱国运动，我们也不能承认。我们爱日本的劳工阶级、平民、青年，和爱自国或他国的劳工阶级、平民、青年一样诚挚，一样恳切。我们不觉得国家有什么可爱的道理，我们觉得为爱国去杀人生命，掠人土地，是强盗的行为，是背人道反理性的行为。我们只承认中华的学生运动，是反抗强权的运动。

最近俄罗斯劳农政府声明，把从前罗曼诺夫朝从中华掠夺去的权利一概退还，中华的青年非常感佩他们这样伟大的精神。但我们决不是因为收回一点物质的权利才去感谢他们的，我们是因为他们能在这强权世界中，表显他们人道主义、世界主义的精神，才去钦服他们的。假使日本的人民，一旦声明承认朝鲜民族的自由，我们的欢欣，我们的钦佩，比对于劳农政府的对华通牒，还要增加十倍。因为这个精神，和俄人的精神一样伟大，这个事实，影响于人类生活更要重大。

我们相信人类都有劳动权，都有生存权，只要经济组织一经改造，世界上的地方都许世界上的人劳动生存，我们大家安安宁宁的工作起来，只有互助，无须相争，只有友情，那有仇怨。

世界都是光明啊！

人类都是同胞啊！

愿我全亚细亚的青年努力!

1920年4月30日在北京

署名:李大钊

《少年中国》第2卷第2期

1920年8月15日

“五一”(May Day)运动史

(一九二〇年五月一日)

一

大凡一个纪念日,是吉祥的日子,也是痛苦的日子,因为可纪念的胜利,都是从奋斗中悲剧中得来的。“五一”纪念日,也是如此。

“五一”纪念日,是一日工作八小时的运动胜利的纪念日。他的起源,是一八八四年十月七日在芝加哥(Chicago)所开国际的并国民的八大联合(Union)大会里,决议以每年五月一日为一期,举行以一日工作八小时制度实行为目的的示威运动——总同盟罢工,指定一八八六年的五月一日为第一回示威运动的日子。参与这次决议的,不只是美国,坎拿大也在其中。

这个运动,是因为政府屡次扬言改善劳工条件而不实行起来的。民众知道,希望不诚实的政府是绝望的事,要想达到目的,非靠自己努力不可,乃决定排去一切向人请愿的行动,对于资本家取直接行动,以图收预定的效果。所以“五一”纪念日,是由民众势力集中的协同团体涌现出来的。他的起源,全在劳工组合主义。他的发起人等的志向,全在毫不带政治臭味的纯粹经济运动。

一八八五年,由十一月至十二月间,差不多同时开会的劳工组合(Knight of Labor,一八三四年在美国发生的)会,并美国劳工同

盟会的大会,决议使八小时工作运动愈盛,全国劳工以翌年五月一日为期向雇主要求八小时工作,万一不听便断然罢工,从那一日起决不作八小时以上的工。这个运动,从这时直到翌年五月一日,继续着进行很猛。

他们的运动那样猛烈,有许多的雇主不到五月一日那一天,就屈服了。一八八六年的四月中旬以降,已竟有出和从前一样的工钱实行八小时工作的不少了。

一八八六年的五月一日到了!美国全国所有从事于各种职业的工人,都停了工,合声唱着

“从今以后,一个工人,
也不可作八小时以上的工作!
工作八小时!
休息八小时!
教育八小时!”

的歌,在街市上游行。

这回运动的结果,居然获得可惊的胜利。五月一日以后,不过数日间,已有十二万五千人得了八小时运动的成功。一个月后,成功的人数,增加到二十万。

一八八六年的五月一日,这样成了全美劳工大胜利的纪念日。

美国还有一个劳动节,就是 Labor Day¹,每年九月的第一个星期一日举行。但这是法定的纪念日,和那特别与八小时工作运动有关系的劳工自决得了胜利的“五一”纪念日迥乎不同。

二

“五一”纪念日为欧洲劳工团体所采用,是在一八八九年在巴

黎开会的万国社会党大会里决定的；因为他在美国得了很大的成功，给欧洲劳工界以很大的刺激，使他们信欧美两大陆一致的大示威运动，必定有更大的效果。

一九〇〇年的“五一”纪念日，欧美各国大小无数的工业都市，一齐起来，举行这个大运动。伦敦海德公园里的大示威运动，与会的总数，不下廿五万人，设了演坛十六处，为廿年来未曾有的大示威运动。

是年所开的第五次万国社会党大会，议决此后每年继续不断的在五月一日举行这种大运动。

一九〇四年，在盎士铁尔丹所开的第六次万国社会党大会，最后一天，也议决了每年五月一日的停工和示威运动。也有在五月的第一星期日举行的国，但是普通以五月一日举行的为多。

一九〇六年，万国社会党本部，刊行一本小册子，题曰《五月一日万国联合示威运动》。这是用英、德、法三国语写的，内容就是八小时工作权的获得，诉于万国工人的宣言。节录于左〔下〕：

“万国社会党择定五月一日为有阶级的自觉的万国工人停工举行示威运动的日子。

这个示威运动，是对于资本家制度的定期警告，劳工阶级拿这个表明他们要求解放的确切信念，并且宣言这个信念决不能被像国际战争那样的诱惑和迷乱。

这个统一的运动，是万国平民一致结合始能获得胜利，始能使劳工阶级赋与平和与自由于全世界的事情。

各国团结的劳工，以法定的最长工作时间限于一日八小时，为自己阶级解放的根本条件之一，相信依劳工组合的活动和立法的手段能取得之。（中略）

产业愈发达，结果愈使工人结合，工作剧重，生产状态单一，因而作成使工作时间的限制有越发必要，越发容易的

倾向。

八小时工作,可作给劳动力以新活气,防止人种衰弱,并使平民大多数入人类知识的生活的手段。这个道理,如今越发明白了。(中略)

我们希望工人们参加这迫切的示威运动以求实现此希望的意思更加巩固。

于五月一日停工啊!

于五月一日举行示威运动啊!

祝福劳工啊!”

由是以来,美欧各国的工人,年年在五月一日举行示威运动。资本家阶级,都战战兢兢的过他们的厄日。到一九一四年,大战勃发,劳工阶级解放的信念,一时遭了爱国主义马蹄的蹂躏;各国社会党,多有为爱国的狂潮所卷而效忠于资本家政府之前的。大规模的“五一”运动,似乎一时中止,可是有少数信念最笃的志士,仍然利用那一天举行休战的示威运动。一九一六年德国社会党首领李卜奈西特(Karl Liebknecht)的被捕入狱,就是因为他的“五一”宣言和演说。关于此事的始末,本志另有专篇纪述,我只把他的“五一”宣言,译在此处罢了。

李卜奈西特的“五一”宣言(May Day Manifesto): 贫困和灾难,需要和饥馑,正在管治着日耳曼、比利时、波兰和塞尔维亚。他们的血,帝国主义的凶鬼正在吮吸,他们好像大坟墓。全世界,很受赞美的欧洲文明,被此次世界大战造出来的荒乱,剥落尽了。

那些由战争获利的人们,将要同合众国战。或者明天他们便命我们用那无情的武器,去敌我们同胞中的新群合,去敌我们合众国的劳工好友,也攻打美洲起来。我们应该仔细思量这件事:限于我们日尔曼民族不站起来,不用那由自己[己].

意思指导的势力,这个民族的暗杀,仍将继续不已。千万人的声音,都高叫:“打破无耻的灭人族类的政策!推倒那些犯此罪行的祸首!”我们的仇敌,不是英国人,不是法国人,也不是俄国人,是那大日尔曼的地主,是日尔曼的资本家,和他们的执行委员会。

前进!我们要同这政府战!我们要同这一切自由底不共戴天的仇敌战!我们要为凡是劳工阶级将来的胜利战!为人类和文明的将来战!

工人们!朋友们!女界同胞们!切不可令这次的“五一”纪念日——战争以来的第二个“五一”纪念日——一点不反抗帝国主义的屠户,就空空过去了。“五一”这一天,我们要万众同声的高叫:“扫荡灭亡民族的罪恶行为!推倒那些主战的祸首!”

一九一八年,俄京莫斯科的“五一”纪念日,更是一个盛典。因为那一天是劳农共和组织成立后的第一纪念日,是举行马克思铜像除幕式的纪念日,接着五月四[五]日又是马克思诞生百年的纪念日。

三

“五一”这一天,劳工阶级固然得了很多的收获,但是也曾出了很大的牺牲。一八八六年的芝加哥(Chicago)悲剧,就是一段极惨的事件。

在一八七七年的时候,美国诸大城市,充满了多数失业的工人,芝城更是不少。那里的国际社会党人,召集了多次的群众大会,他们的宣传运动,很得这一班贫苦工人的信从。一八八四年的

感恩节(Thanksgiving Day, 普通是在十一月中最后的星期四日), 他们举行了一次游街示威运动。芝城 The Arbeiter—Zeitung²、The Vorbote³、The Fackel⁴、The Alarm⁵ 诸报, 都鼓吹工人赶快武装起来。有一位 Most 君⁶, 编了一本小册子, 题为《战争底[的]革命科学》(Revolutionary Science of War)。许多报馆, 把他重印出来, 传布很广。

自从一八八四年决议以一八八六年的五月一日为八小时制实行的日子, 美国全国的工人, 都起来参与这激烈的运动。芝城的运动, 更是猛烈。一八八五年, 八小时会由 George A. Schilling⁷ 君及其他有志者的提议, 组织成功。职工会议(The Trade and Labor Assembly)是芝城中最有组织的劳工团体的中心, 也立刻整饬了阵容, 准备作战。中央劳工联合会(The Central Labor Union)也接踵而起。

芝城的国际社会党人, 最初对于这种运动, 还守中立的态度, 后来看见八小时运动, 得了大部分的同情, 而且成了劳工界的中心问题, 他们才渐渐变了宗旨, 起来助进这个运动。像 Parsons、Spies、Fielden、Schwab 等一流雄辩家, 都在八小时集会里作了说士, 很受欢迎。他们大都劝说工人预备在五月一日那一天武装起来。

是年的“五一”运动, 芝城的工人, 达到八小时工作的目的者, 占大多数, 但那没有达到目的者, 还有四万人左右。他们只得继续着同盟罢工, 以图贯彻他们的要求。最激烈的纷扰, 实起于 McCormick⁸ 农具制造厂罢工的工人。他们由二月间已竟被迫出厂, 因为厂主雇来三百多武装侦探, 保护那班破坏罢工同盟的工人, 雇主和工人间的战斗益烈。五月三日的早晨, 罢工的工人在 McCormick 工厂附近, 集合了一个群众大会, 讨论回复工作的平和条件。Spies 君出头演说, 会场的光景, 却很平静。不意 McCormick 工厂

的铃忽然响了,那些破坏同盟的工人出现了。有约一百五十人的群众,动了怒气,离开大会,向那些破坏同盟的工人面前进发。双方相见,就大起冲突,巷战起来,互以石子掷击。警察看势不佳,便去急打电话。不多时,一个巡官的马车飞过街市而来。又不多时,有七十五名警察,步行随着那辆车子走来。还有四五辆巡官的马车,在警察后面。这些巡官一被他们用石块抛击,便向群众开枪乱打。无辜的男、女、儿童,受伤的很多。

民众非常激怒了。Spies 君急忙回到 Arbeiter--Zeitung 报馆,草了一篇对于芝城工人的宣言。后来人叫这做“复仇檄文”,因为这宣言的首句,就是“复仇!”劝工人们起来报他们同胞惨遭杀戮的仇。这篇宣言印了五千份,用英文和德文写的,分布各街。

次晚,在 Haymarket⁹ 地方又召集了一个群众大会,追悼他们惨遭杀戮的工界朋友。到会的约有二千人,Spies、Parsons、Fielden 诸君,都有演说。

这次集会,官府在白天并没有干涉。到了晚十点钟的时候,芝城市长 Harrison 氏¹⁰ 离了会场,这个会议实际上已经算是闭会了。因为眼看着云气低重,有大风雨将至的样子,至少有三分之二都散去了,只剩下数百人,Fielden 君还在那里给他们演说。演了十余分钟,就有一百七十六名警察,由 Ward 大佐督队,急奔这一部分余众而来,严令解散。Fielden 君答复说,这个集会是很平和的,并没有什么危险。在这个时候,忽然由一个附近的小路,掷进来一个炸弹,正落在第一个警士和第二个警士的中间,轰然炸裂,发出可怕的声响,炸毙一个警士,受伤的很多。双方立刻开枪乱射,延到两分钟之久,没有间断。结果警察方面,死了七人,伤了约六十人,工人方面,死了四人,伤了约五十人。

抛炸弹的人到底是谁呢?这是一个大疑问。有一位 Rudolph Schnaubelt¹¹ 君,是 Schwab 君的妻兄弟,他当时很受嫌疑。Hay-

market 悲剧发生以后,他便即时逃走了。可是他在欧洲报纸上,却屡次声明,他和这事没有关系。此外还有两说,亦颇盛传:一说谓这个炸弹,是平日为警察所陷害的人的亲友放的,是为报复私仇;又一说谓当时八小时运动很占势力,所以官府使人暗掷炸弹,以便得所借口,好把这一班指导这个运动的中心人物一网打尽。从法庭审判此案故意罗织很不公平看起来,似乎最后一说,也颇可信。

事实纵然如此,但是反对党到底要把这桩罪案栽到社会党人身上。于是所有的工人会都被解散,Arbeiter—Zeitung 报馆也受警察严重的检查, Haymarket 大会中发言的人和 Arbeiter—Zeitung 报馆印刷部编辑部中的重要分子,都被逮捕。五月十七日预审陪审官以投掷炸弹炸死警察 M. J. Degan¹² 的罪状,控告 August Spies¹³、Michael Schwab¹⁴、Samuel Fielden¹⁵、Albert R. Parsons¹⁶、Adolph Fischer¹⁷、George Engel¹⁸、Louis Lingg¹⁹、Oscar W. Neeber²⁰、Rudolph Schnaubelt 和 William Seligar²¹ 等十人。除 Schnaubelt 在逃, Seligar 以告密免罪外,其余八人均付审讯。

审讯的手续既不合法,证据也不充分,并且有伪造的嫌疑。任被告人若何申辩,律师若何辩护,法官终是不睬。因为他们早有成见,此案不过是一个口实。有人说都是他们作出来的恶剧。到了八月二十日,判决书下了。Spies、Schwab、Parsons、Fielden、Fischer、Engel、Lingg 七人判了死刑, Neebe 十五年监禁。他们到州高级法庭去上告,仍然认可原判;到合众国高级法庭控诉,他们说没有审理此案的审判权,却之不理。山穷水尽,只剩下了一条路,就是请求政府特赦,或减刑。有的被告取了这个方法,结果只把 Schwab、Fielden 两人减为终身监禁, Lingg 仰药自尽, Spies、Parsons、Fischer、Engel 于一八八七年十一月十一日惨遭绞刑。他们

死义的时候,都很悲壮。Spies 君当那绞绳放在颈上的时候,有一句临终的宣言,说“我们在坟墓中的沉默比我们的演说更能动人的时候快来了”。Parsons 的最后一句话,是“让民众的声音得被听见”。Fischer 的死状,尤其壮快,他以踊跃的跳步,光明的颜色,上了断头台,高呼“这是我一生最快的一刹那”。这样构成了这一段冤狱!

过了六年,John P. Altgeld²² 被选为 Illinois²³ 州长,冒许多困难,精查此案的真相,得到他们八人确实无罪的证据,才把还在生存的 Fielden、Neebe、Schwab 三人释放出来,并声告当时审理此案的检查官、审判官、警官等,以贿赂关系同谋捏造证据的种种事实。这段冤狱,算是得了昭雪。但是死者已矣! 他们的牺牲的精神,冤枉的罪案,只有引起后人的同情罢了!

我再把这八位悲剧中的人物的略传,记在下面:

August Spies,那时才三十一岁。生于德国,一八七二年移居到美国。一八七七年为社会工党(Socialist Labor Party)的会员。他曾作过实业经理人,后来在 Arbeiter—Zeitung 报充当编辑长,直到他被捕的时候。社会革命俱乐部成立,他便加入这种运动。他是马克思派的学者。用英、德文作文,都是一样的。在八人中是最有学识的人。

Albert R. Parsons,一八四四年生于美国 Alabama 州 Montgomery 地方。十五岁时,曾习排字术。南北战争时,曾在南部联盟方面当过兵役,但他在一八六八年刊行一种报纸,专鼓吹保障有色人种的权利,因此颇招他的亲属嫉恨。一八七五年,加入社会民主工党(Social Democratic Labor Party)。一年后又组织芝加哥劳工组合的织工会议,他是首先加入一八八〇年社会革命运动的一个人。一八八四年后,发刊 The Alarm 报。他是一个有辩才且有魔力的说士,是一个有才能的组织家。由一八七五年

至一八八六年间，他曾在群众大会里演说过不下一千次。他为组织社会工党(Socialist Labor Party)，后又为组织万国工人会(International Working-people's Association)，奔走各处，足迹遍十六州。

Michael Schwab 的才能，比 Spies、Parsons 的才能略逊，但他也是一个受过良好教育的德国人。年三十三岁，被捕时来美已八年了。那时他正辅助 Spies 作编辑部员，他虽不是创造的作者，却也很明通，演说也很畅利。他所以于劳工运动很有影响的原故，全在他那对于劳工阶级利益伟大的热心，无限的献身。

George Engel，是八人中最年长的。一八三六年生于德国 Kassel 地方。艰难困苦的生涯，使他养成了一种惨厉的精神。他酷恨这现在的社会，是原于个人的感情，不是社会哲学的结果。他一到美国，便加入社会改造的运动，为一最热心的献身者。

Louis Lingg，年只二十二岁，是一个笃诚狂热的社会运动者。

Samuel Fielden，一八四七年生于英伦，当过织工、车夫，并是一个辞职的 Methodist 宣教师。他的社会主义的知识，大部分得自报章上的论述和公开的讨论。他的演说，直截了当，也有雄辩的煽动的气味，群众很欢迎他。

Adolph Fischer 比 Lingg 长两岁，生于德国，十五岁时移居美国。他的社会主义的教育，受自他的父母。他被捕的前数年，才倾心无政府主义，是一个百折不挠的社会运动家。

Oscar Neebe，一八四九年生于纽约，一八六六年来芝加哥居住。从那时以后，就和各方面劳工运动发生关系。他曾当过一回国民劳工联合的代表，后来加入社会工党和万国工人会。他未曾作过无政府党人的宣传运动，始终在工联运动上尽力。在一八八六年的八小时运动中，也占首要的地位。

四

法国的“五一”纪念日,也曾受过鲜血的洗礼,染印在他的历史上。

一八九一年四月下旬,礼路地方²⁴的织物工业中心地雇有二万多工人的福尔梅市²⁵,起了同盟罢工的风潮。一直延到“五一”纪念日,还没有平息。

欧洲旧俗,五月一日本来是一个令节。是日,士女都出游野外,摘取鲜花,欢欣歌舞。这一天福尔梅市的青年男女,也结队成群的出游原野,拿美丽的花,装饰在身上,笑语而归。

忽然满街起了杀气,军警和工人起了冲突,把工人捕去了数人。出游回来的青年士女,看见军警暴乱的样子,很是愤慨,便一齐唱着悲壮的歌,喧闹起来。在前引道的,是一双青年男女。女年十八岁,名叫玛利亚·卜伦德,手拿着一枝白桑茶西花;男年十九岁,名叫多孟德·季洛特,手拿着三色旗。民众并没有什么武器,不过空声骚动罢了。

军警的指挥官,再三用刀枪袭击群众,结果只是增加他们的愤慨,愈加激昂起来。军官又发开枪的命令。按法国的法律,在这个时候,必须击三次大鼓,以为开枪的警告,乃军官不守法律遽发枪击的命令,实在是违法的行为。

在这次非法的暴行之下,死了九人,伤了二十四人。也有在咖啡店里吃饭的客中流弹而死的。那引导群众的一双青年男女,一个血溅着三色旗,一个血溅着白桑茶西花枝,都作了这次血祭的牺牲。此外还有少女三人,青年男子四人,听说其中还有一个年才十岁的小孩。

这一天在塞奴的都市苦里西，官吏对于民众也有虐杀的事情。

苦里西的电报局员，早起把赤旗带在胸前，不多时就被警官夺去了。午前，工人成群结队的等候着演说的机会，直到正午，没有什么事情发生，可是警探已竟布满了街衢。

午后二时，鲁法罗呵的同志团体，忽然涌入苦里西，他们要以自由独立的意气，纪念这个日子。

他们高呼着“自由万岁”，在街上游行，和警官小有冲突。

他们以后又进到一个酒店里，高声合唱工人解放的歌。警察署长闻而大怒，发令袭击酒店。警官或用刀或用手枪，直奔酒店，汹汹而来，工人乃不得不出于正当防卫。结果警官方面，伤了六人，暂行退却。

于是又为第二次的袭击。这回警官得了胜利，工人大部分逃去，只捕住狄侃、达尔达尔、鲁菲优三人。

三人的裁判，过了四个月才确定了。检察官要求死刑，但陪审官很公平持正，判决鲁菲优无罪，达尔达尔三年监禁，狄侃五年监禁。

最近一九一九年的“五一”纪念日，法国巴黎也曾起了骚动。是日巴黎市民，照例举行大示威运动，参加者多系少年，并且有外国人很多。午后，军队和群众发生了大冲突，军队遮断群众前进的道路，群众拚命冲破警戒线，消防队欲用水龙击散群众，群众仍悍然前进，警察用棍棒乱打。群众过 Opera House²⁶ 前，齐呼“推倒政府”。入夜形势更险，骑兵和群众又大冲突，群众用手枪自卫，死十八岁少年一人，警察受伤的四百二十三人，其中受重伤的二百五十人。这一天巴黎全市罢工，又值阴雨，光景更觉凄惨。

五

我写了这一段“五一”运动史，不禁起了好些感想。现在把他写出来，作本文的结论。

二、三年前，《劳动》杂志²⁷上有过一个题目：《不入支那人清梦之五月一日》。那时中国人对于这“劳工神圣”的纪念日，何等淡漠！到了去年，北京《晨报》在五月一日那一天，居然出了一个“劳动节”纪念号，一般人才渐渐知道这个纪念日的意义。到了今年，不但本志大吹大擂的作这“五一”祝典，别的同志的同业，同声庆祝的，也有了好几家，不似从前那样孤零落寞了！可是到了今天，中国人的“五一”纪念日，仍然不是劳工社会的纪念日，只是几家报馆的纪念日；中国人的“五一”运动，仍然不是劳工阶级的运动，只是三五文人的运动，不是街市上的群众运动，只是纸面上的笔墨运动。这是我们第一个遗憾！

“五一”运动的历史，胚胎于八小时工作问题，已如上述。去年华盛顿的劳工会议，对于工作时间问题，居然规定了下列四项：

甲、一日八时间，一星期四十八时间。

乙、只有在特别紧急的时候，才准有法定时间外的作工。

丙、法定时间外的作工，须另加百分之二十五的工银。

丁、关系法定时间外的作工，有工人团体的地方，须与工人团体协议。此协议的结果，有法律上的效力。无工人团体的地方，由政府决定。

以上四项，都是确定八小时工作制的规定，不能不说是这次劳工会议一件很大的成绩了。可是这个成绩，是三十年来，工人依自己阶级直接行动的努力，早已[已]得到的。“五一”运动，已经发生

了一种新意义。英、美的工人，早已更进一步，作“六小时”、“三十六小时”的运动了。劳工会议的规定，还只是先进国劳工依自己阶级的努力已经获得的收获，或其以下。难怪意大利和别国的工人代表灰心失望！这是我们第二个遗憾！

华盛顿劳工会议的成绩，虽然不能满足我们的希望，然而要他那四项一一适用到我们的劳工社会来，我们那些苦工人，也许可以得享些幸福。谁知中国和日本、印度等国，又被他们认作特殊国除为例外了！那关于日本、印度等国的，我且不提，单把那关于中国的特殊规定，写在下面：

甲、每星期休息一日。

乙、以一日十时间、一星期六十时间为原则。对于不满十五岁的人，以一日八时间、一星期四十八时间为原则。

丙、对于使用百人以上之工场，适用工场法。

丁、在各国租界内，亦适用同一规定。

再让一步，就是这种特殊规定，果然能够实行，也未始不是这一班苦人的幸福。无奈他们的愚昧，真是可怜！就是这个，他们也不知道起来设法使他实行。这是我们第三个遗憾！

我们在今年的“五一”纪念日，对于中国的劳工同胞，并不敢存若何的奢望，只要他们认今年的“五一”纪念日作一个觉醒的日期。

我们在今年的“五一”纪念日，对于世界的劳工同胞，希望很大。希望他们由“八小时”、“四十八小时”的运动，到“六小时”、“三十六小时”的运动，给“五一”纪念日加一新意义，为“五一”运动开一新纪元。

我们最后对于“五一”纪念日的自身，希望他早日完成那“八小时”运动的使命，更进而负起“六小时”运动的新使命来。

起！起！！起！！！ 劬劳辛苦的工人！今天是你觉醒的日子了！

我这篇纪述，是根据下列诸书作成的：

1. Morris Hillquit—History of Socialism in The United States. ²⁸P. 209 -221.

2. 《解放》创刊号山川菊荣著《五月祭与八时间劳动的话》。

3. 《改造》大正八年九月号新妻伊都子著《致不真面目的劳动论者》和山川菊荣著《答新妻氏》。

4. Karl Liebknecht- —The Future belongs to The People. ²⁹P. 126- 128.

署名：李大钊

《新青年》第7卷第6号

1920年5月1日

《国民公报》案判决感言

——对于“妨害治安”四字之疑问

(一九二〇年五月十六日)

舆论界空前大事件之北京《国民公报》案，已于昨日经大理院判决矣。此案发生，已逾半年。始经地审厅以煽惑内乱罪及妨害治安罪，判处该报记者孙几伊君以一年二个月之有期徒刑。孙君不服，控诉于高等厅，该厅判决孙君无罪，将地方厅原判撤销。而高等检察厅不以高审厅之判决为然，复向大理院提起上告。现大理院已判决孙君为犯出版法之妨害治安罪，处以五个月之有期徒刑。案经第三审判决，孙君方面，已无再图救济之途。前者，此案在诉讼进程之中，吾侪依法不便有所论列。今则诉讼已经终结，吾人对于此事，实有无限之疑惑，用特贡献数言，以待社会之研究。

《国民公报》登载之内容，能否构成煽惑内乱罪及妨害治安罪，孙君之辩护人及高等厅之审检官，言之綦详且尽，吾侪不复为赘词。今大理院亦不敢强以煽惑之罪加诸孙君，而单定为妨害治安之罪。吾侪所疑惑者，亦正为此“妨害治安”四字耳。按出版法第十一条第二项有“妨害治安”之规定，而现行一切法规及法院判决例，对于此四字，向未有解释之明文。以吾侪之理解而言，除解释为扰乱社会之安宁秩序外，似无他法更加以深刻之解释，今《国民公报》所登载，究竟曾否扰乱社会之安宁秩序，并于社会秩序有无

丝毫之影响,事实具在,实令人索解无从。总之“妨害治安”四字之解释,倘于吾侪理解之外,能更有他种之解法,吾侪小民,甚愿闻之,以免时有犯罪之危险。此不特为舆论界之关系,仰亦一般人所不可不注意者也。

署名:明明

《晨报》1920年5月16日

图书部主任通告

(一九二〇年五月二十八日)

本馆书籍,经过一次改编目类,换贴号签,又经过一次迁徙,理应彻底清查整齐一下,兼想乘此机会,造出一份确实的统计表。自六月一号起,所有图书一概停止借出,并望把借去的书,一概缴还。特此通告。

九、五、二十八。

《北京大学日刊》

1920年5月29日

红 萝 苧 党

(一九二〇年五月三十日)

俄国的真正红党，说那和日本订立协约的海参崴政府¹，是“红萝苧党”。这个意思，就是说那海参崴的红党，是似是而非的；外面挂上一层红皮，里面却全是白的。这句话可算是“谗而虐”了。遥望中国境内，春风春雨中，仿佛新生出一层小植物，都带着一层红皮，将来难保不是一片红萝苧！

署名：孤松

《新生活》第 37 期

1920 年 5 月 30 日

乱 七 八 糟

(一九二〇年五月三十日)

西南七总裁¹，自己捣起乱来了，恰好又有北方的八省联盟²出来，和西南的残局唱对台戏。真是“不南不北”、“乱七八糟”。

署名：孤松

《新生活》第 37 期

1920 年 5 月 30 日

自然与人生

(一九二〇年六月二十日)

一

有一天早晨,天刚破晓,我的小女在窗外放出一群她所最爱的小鸡小鸭来。她便对他们说、笑,表示一种不知怎样爱怜他们的样子。

一个天真的小孩子,对着些无知的小动物,说些没有意味的话,倒觉得很有趣味!

她进房来,我便问她为什么那样爱那些小动物?她答道:“什么东西都是小的好。小的时候,才讨人欢喜,一长大了,就不讨人欢喜了。”

不讨人欢喜的东西,自己也没有欢喜,没有趣味,只剩下悲哀和苦痛。

一切生命,都是由幼小向老大、死亡里走。

中央公园里带着枯枝的老柏对着几株含蕊欲放的花,显出他那生的悲哀,孤独的悲哀,衰老的悲哀。

二

迟迟的春日,占领了静寂的农村。篱下雄鸡,一声长鸣,活绘

出那懒睡的春的姿容。

街头院内,更听不着别的声音,只有那算命的瞽者吹的笛子,一阵一阵的响。

“打春的瞎子,开河的鸭子。”这是我们乡土的谚语。

鸭出现了,知道春江的水暖了;瞽者的笛响了,知道乡村的春来了。

“黯然销魂者,惟别而已!”¹家家都有在外的人,或者在关外营商,或者在边城作客。一到春天,思人的感更深,诸姑姊妹们坐在一团,都要问起在外的人有没有信来。母亲思念儿子,妻子思念丈夫,更是恳切;倘若几个月没有书信,不知道怎样的忧虑。

那街头的笛韵,吹动了她们思人的感怀,不由的不向那吹笛的人问卜。

也有那命薄的女子,受尽了家庭痛苦,尝尽了孤零况味。满怀的哀怨,没有诉处,没有人能替她说出,只有那算命的瞽者,却能了解那些乡村女子的普遍心理,却能把她们的哀怨,随着他的歌词弦调,一一弹奏出来,一一弹入她们的心曲,令她们得个片刻的慰安。那么,乡村里吹笛游街的瞽者,不只是妇女们的运命占卜者,实在是她们的痛苦同情者,悲哀弹奏者了。

三

我在乡里住了几口,有一天在一邻人家里,遇见一位和蔼的少年,他已竟有二十岁左右了。

我不认识他,他倒认识我。向我叫一声“叔”,并且自己说出他的乳名。

沉了一会儿，我才想起他是谁了。他是一个孤苦零丁的孩子，他是一个可怜的孤儿。

他的父亲早已去世了，那时他是一个不知世事的孩子。

他父亲死的时候，除去欠人家的零星债务，只抛下一个可怜的寡妇，和一个可怜的孤儿。

他的母亲耐了三年的困苦，才带着他改嫁了。因为不改嫁，就要饿死。

他的母亲照养他成人以后，他又归他本家的叔父母，不久便随他叔父到关外学习生理[意]，如今他是第一次回家了。我问道：“你去看你的母亲了吗？”

他说：“没有。”

我说：“你的母亲照养你一回，听说你回家了，一定盼望你去看她，你怎么不去看看她呢？”

他说：“怕我叔婶知道了不大好。”

唉！亲爱的母子别了多年，如今近在咫尺，却又不能相见！是人情的凉薄呢？还是风俗习惯的残酷呢？

四

死！死！死！

自从稍知人事的时候，提起这个字来，就起一种恐怖心。

去年夏天在五峰避暑，下山的时候，瘟疫正在猖獗。路经四五十里，村里尽是哭声，村边都是新冢，死的现象，几乎把我包围了。

我当时在这种悲哀恐怖的境界里走，对于“死”的本质，发生很深刻的思索。

死是怎么一回事？死真是可恐怖的么？死了的人，还有什么

悲哀痛苦么？这些问题，都从我脑海的底下翻浮上来。

我当时的感想是：

“死与生同是全生命的一部，生死相间，才成无始无终的大生命，大生命就是大自然，死同生一样是大自然中的自然的现象。”

“对于自然的现象的‘生’，既不感什么可以恐怖，那么，对于自然的现象的‘死’，也不应该感什么可以恐怖。我们直可以断定死是没有什么可以恐怖的。”

“死既与生同是自然的现象，那么，死如果是可悲哀的，生也是可悲哀的；死如果是有苦痛的，生也是有苦痛的。生死相较，没有多大的区别。”

人为什么都乐生怕死呢？这都是依恋的缘故。

物理上有一种“惰性”，人性亦然。由天津往上海迁居，对于故居，总不免有些依恋，其实上海的新居，未必比天津旧居有什么苦痛。冬天早起，临行冷水浴，望见冷水总觉得有些战栗。跳入其中，沐浴顷刻，也还有一种的佳境。出浴后，更觉得严寒的空气与春风一样和暖。人对着死依恋生，也是一样的心理。

赤裸裸的人生，总不要有所依恋，总不要穿上惰性的衣裳。

我们行了海水浴，行了春风浴，还要时时行自然浴。

死的池，死的岭，都是联络人生与自然的途径。

匆匆又是一年了。我再过昌黎的时候，去年的新冢，已经丛了一层荒草，遥看那荒草里，仿佛又现了青青的颜色了。

东坟一个老嫗，西坟一个少妇，都跪在地下哭。那种悲声和烧纸的飞灰，似乎一样的高低上下。

啊！今日是寒食节了！

我细听他们的哭声，里边都有怨诉的话。大概都是说死者抛了生者去了，死者无知，而生者苦了。

这样看来，在死人前的哭，不是哭死者，乃是哭生者；不是吊坟

里的人，乃是吊坟外的人；那山前山后的野哭，不是死亡的悲声，乃是生活的哀调。

署名：孤松

《新生活》第 38 期

1920 年 6 月 20 日

图书馆主任布告

(一九二〇年六月三十日)

现在天气炎热,自七月一日起,本馆每日开馆时间,改为由上午七时至上午十时,余时及星期日,一概闭馆。

《北京大学日刊》

1920年6月30日

要自由集合的国民大会¹

(一九二〇年八月十七日)

无论何人，应该认识民众势力的伟大；在民众本身，尤应自觉其权威而毅然以张用之。

时至今日，一切历史上传留下来的势力，都一天一天的粉碎了。什么宗教咧，皇统咧，军阀咧，政阀咧，不遇民众的势力则已，遇则必降伏拜倒于其前；不犯则已，犯则必遭其殄灭。民众的势力，是现代社会上一切构造的惟一的基础。

满清三百余年的皇基，当不得民众主动的革命军。一世怪杰的袁世凯，以附和民意而再起者，卒以伪造民意而亡。最近如军阀魁领的段祺瑞²，赞成共和则胜利，讨伐复辟则胜利，一至反抗民众，则纵有外国军阀的后援，亦终归于一败涂地。这真是眼前的好教训！

我们认定这次战争的胜利者，究竟是民众；这次战争的失败者，究竟是败于民众的面前。这次战争，完全是五四运动的精神动荡中的过程，也就是辛亥以还革命运动的持续，方将日进而未已，断断不可仅认作军阀自残的战争，没却自己的势力。固然有些私利的关系，因缘附凑于其间，但是真实胜利者，只是我们民众，其余的分子，不过是攀缘他的一种附属品。倘若这种附属品不自知此理，而僭夺民众的胜利以自豪，则其覆亡之速，比袁、段更甚。我们应该自凭其胜利而勇进，以建树未竟的事业。我们要这次战争的

军前胜利者，自己了解他不过是一个效忠于民众大本营前的先驱，以后要始终听民众的指挥，为民众效命。

吴子玉³将军提倡的国民大会，不过是秉承我们民众的意思，不许这些在政治机关上的人干涉我们集会。我们应该赶快随时随地自由集合国民大会。这种国民大会，不拘一定形式，不待政府召集，全国公民要自动的愤起，竖起民众万能的大旗，把目前解决时局的办法，简单而且重要的标出几条，交给南北政府去办。他们如不按民意去办，我们可以给他们一种制裁。安福国会⁴，是非法的东西，当然无效。旧国会⁵时期经过太长，中更迭次变乱，其中分子早已七零八落，不足代表我们了。我们可以本着选举的权源，召还他们，但不可请求那个政府解散他们。如果他们不听我们的召还，那是他们自己表明他们不是我们的代表，任他受若何的处置，也与我们民意机关的尊严无损，那时什么人去解散他们，我们都不管了。其余必要的办法，都可一一列举出来。此外我们还要本着自由、平等、博爱、互助、劳工神圣诸大精神，发布一种神圣的民权宣言。我们全国的市民，要随时到处自由会合，取应有尽有的手段，作我们的运动，非达到目的不止。我想只有这种自由集合的国民大会，才是真正的国民大会。只要真实的国民大会，自动起来，那就依一种改造的选举法召集一种国民大会也好，依旧存的选举法召集二届国会也好，他们都要受这真实的国民大会表示的意思所支配。他们不过把已经粗具的概括的表现的民意，依一定的形式，精详的整理出来，做民众的打字机罢了。大家不要说这种不合一定形式的国民大会没有效力，五四以来，罢免曹、陆，乃至此次打破一派军阀，摧除安福，那一件不是这种国民大会的效力！若不自动的集合国民大会，专等少数代表的国民大会去做，其结果必与洪宪参议院⁶、安福国会等。

最后还有一句话，要郑重的请大家注意！这次吴子玉将军主

张的国民大会组织法，颇含职业的民主主义的原理，把这个精神扩而充之，很可以开一个新纪元。望大家愤起，把已有的职业团体改造起来，没有团体的职业也该速速联合同业，组织起来。这就是永久的人民大会的基础。

民众啊！只有你们是永久的胜利者！

署名：李守常

《晨报》1920年8月17日

在少年中国学会北京会员 茶话会上的讲话¹

(一九二〇年八月十九日)

本会之创立,原系研究学问团体,思想须极自由,主义自不一致;惟两年以来,世界思潮既有显然之倾向,而国内应时发生之无数小团体,亦莫不各有鲜明之旗帜;本会同入已经两载之切实研究,对内对外似均应有标明本会主义之必要,盖主义不明,对内既不足以齐一全体之心志,对外尤不足与人为联合之行动也。

署名:李守常讲

《少年中国》第二卷第三期

1920年9月15日

变革的原动力

(一九二〇年十月十七日)

饥饿是变革的原动力。法兰西大革命¹，饥饿是重要的原因；俄罗斯大革命，饥饿也是重要的原因。今年北方旱蝗并作，灾区很广，才是初秋，已经饿殍满野了，等到明春，更不知惨到甚么样子！军阀、财阀、政客们，还是旁观坐视，依样横行。将来恐不免要造一回大变革。

署名：孤松

《新生活》第41期

1920年10月17日

人治与自治

(一九二〇年十月十七日)

近来流行一种“某省人治某省”¹的运动，鄂人有“鄂人治鄂”的运动，苏人有“苏人治苏”的运动，其他各省，也都有这种倾向。这总算是有点进步的动机了。可惜只脱不净“人治”的观念！为什么不百尺竿头更进一步争省自治呢？为什么还要一个本省的人来治大众呢？

署名：孤松

《新生活》第41期

1920年10月17日

图书主任启事

(一九二〇年十月三十日)

近来旁听生诸君要求和本科生一律借书的很有几位，此事俟交图书委员会议决后，再为通告。

《北京大学日刊》

1920年10月30日

唯物史观在现代史学 上的价值

(一九二〇年十二月一日)

“唯物史观”是社会学上的一种法则，是 Karl Marx 和 Friedrich Engels 一八四八年在他们合著的《共产党宣言》里所发见的。后来有四种名称，在学者间通用，都是指此法则的，即是：(1)“历史之唯物的概念” (“The Materialistic Conception of History”), (2)“历史的唯物主义” (“Historical Materialism”), (3)“历史之经济的解释” (“The Economic Interpretation of Histories”) 及(4)“经济的决定论” (“Economic Determinism”)。在(1)、(2)两辞，泛称物质，殊与此说的真相不甚相符。因为此说只是历史之经济的解释，若以“物质”或“唯物”称之，则是凡基于物质的原因的变动，均应包括在内，例如历史上生物的考察，乃至因风土、气候、一时一地的动植物的影响所生的社会变动，均应论及了。第(4)一辞，在法兰西颇流行，以有倾于定命论、宿命论之嫌，恐怕很有流弊。比较起来，还是“经济史观”一辞妥当些。Seligman¹ 曾有此主张，我亦认为合理，只以“唯物史观”一语，年来在论坛上流用较熟，故仍之不易。

科学界过重分类的结果，几乎忘却他们只是一个全体的部分而轻视他们相互间的关系，这种弊象，是[呈]露已久了。近来思想

界才发生一种新倾向：研究各种科学，与其重在区分，毋宁重在关系，说明形成各种科学基础的社会制度，与其为解析的观察，不如为综合的观察。这种方法，可以应用于现在的事实，亦可以同样应用于过去的纪录。唯物史观，就是应这种新倾向而发生的。从前把历史认作只是过去的政治，把政治的内容亦只解作宪法的和外交的关系。这种的历史观，只能看出一部分的真理而未能窥其全体。按着思想界的新倾向去观察，人类的历史，乃是人在社会上的历史，亦就是人类的社会生活史。人类的社会生活，是种种互有关联、互与影响的活动，故人类的历史，应该是包含一切社会生活现象，广大的活动。政治的历史，不过是这个广大的活动的一方面，是社会生活的一部分，不是社会生活的全体。以政治概括社会生活，乃是以一部分概括全体，陷于很大的误谬了。于此所发生的问题，就是在这互有关联、互与影响的社会生活里，那社会进展的根本原因究竟何在？人类思想上和人类生活上大变动的理由究竟为何？唯物史观解答这个问题，则谓人的生存，全靠他维持自己的能力，所以经济的生活，是一切生活的根本条件。因为人类的生活，是人在社会的生活，故个人的生存总在社会的构造组织以内进动而受他的限制，维持生存的条件之于个人，与生产和消费之于社会是同类的关系。在社会构造内限制社会阶级和社会生活各种表现的变化，最后的原因，实是经济的。此种学说，发源于德，次及于意、俄、英、法等国。

唯物史观的名称意义，已如上述，现在要论他在史学上的价值了。研究历史的重要用处，就在训练学者的判断力，并令他得着凭以为判断的事实。成绩的良否，全靠所论的事实确实与否和那所用的解释法适当与否。十八世纪和十九世纪前半期的历史学者，研究历史原因的问题的人很少。他们多以为历史家的职分，不外叙述些政治上、外交上的史实，那以伟人说或时代天才说解释这些

史实的,还算是你[深]一层的研究。Lessing²在他的《人类教育论》³与 Herder⁴在他的《历史哲学概论》⁵里所论述的,都过受神学观念的支配,很与思想界的新运动以阻力。像 Herder 这样的人,他在德国与 Ferguson⁶在苏格兰一样,可以说是近代人类学研究的先驱,他的思想,犹且如此,其他更可知了。康德在他的《通史概论》里,早已窥见关于社会进化的近代学说,是 Huxley⁷与许多德国学者所公认的,然亦不能由当时的神学思想完全解放出来,而直为严正的科学的批评。到了 Hegel 的《历史哲学》⁸,达于历史的唯心的解释的极点,但是 Hegel 限[派]的“历史精神”观,于一般领会上究嫌过于暧昧,过于空虚。

有些主张宗教是进化的关键的人,用思想、感情等名词解释历史的发长,这可以说是历史的宗教的解释。固然犹太教、儒教、回教、佛教、耶教等五大宗教的教义,曾与于人类进步以很深的影响,亦是不可争的事实,但是这种解释,未曾注意到与其把宗教看作原因,不如把他看作结果的道理,并且未曾研究同一宗教的保存何以常与他的信徒的环境上、性质上急遽的变动相适合的道理。这历史的宗教的解释,就是 Benjamin Kidd 的修正学说,亦只有很少的信徒。

此外还有历史的政治的解释。其说可以溯源于 Aristotle⁹,有些公法学者有之。此派主张通全历史可以看出由君主制到贵族制,由贵族制到民主制的一定的运动,在理想上,在制度上,都有个由专制到自由之不断的进步。但是有许多哲学家,并 Aristotle 亦包在内,指出民主制有时亦弄到专制的地步,而且政治的变动,不是初级的现象,乃是次级的现象,拿那个本身是一结果的东西当作普遍的原因,仿佛是把车放在马前一样的倒置。

这些唯心的解释的企图,都一一的失败了,于是不得不另辟一条新路。这就是历史的唯物的解释。这种历史的解释方法不求其

原因于心的势力,而求之于物的势力,因为心的变动常是为物的环境所支配。

综观以上所举历史的解释方法,新旧之间截然不同。因历史事实的解释方法不同,从而历史的实质亦不同,从而及于读者的影响亦大不同。从前的历史,专记述王公世爵纪功耀武的事。史家的职分,就在买此辈权势阶级的欢心,好一点的,亦只在夸耀自国的尊荣。凡他所纪的事实,都是适合此等目的的,否则屏而不载,而解释此类事实,则全用神学的方法。此辈史家把所有表现于历史中特权阶级的全名表,都置于超自然的权力保护之下。所记载于历史的事变,无论是焚杀,是淫掠,是奸谋,是篡窃,都要归之于天命,夸之以神武,使读者认定无论他所遭逢的境遇如何艰难,都是命运的关系。只有祈祷天帝,希望将来,是慰藉目前痛苦的惟一方法。

这种历史及于人类精神的影响,就是把个人的道德的势力,全弄到麻木不仁的状态。既已认定(支)配(自己)境遇的难苦,都是天命所确定的,都是超越自己所能辖治的范围以外的势力所左右的,那么以自己的努力企图自救,便是至极愚妄的事,只有出于忍受的一途。对于现存的秩序,不发生疑问,设若发生疑问,不但丧失了他现在的平安,并且丧失了他将来的快乐。他不但要服从,还要祈祷,还(要)在杀他的人的手上接吻。这个样子,那些永据高位握有权势的人,才能平平安安的常享特殊的权利,并且有增加这些权利的机会,而一般人民,将永沉在物质、道德的卑屈地位。这种史书,简直是权势阶级愚民的器具,用此可使一般人民老老实实的听他们掠夺。

唯物史观所取的方法,则全不同。他的目的,是为得到全部的真实,其及于人类精神的影响,亦全与用神学的方法所得的结果相反。这不是一种供权势阶级愚民的器具,乃是一种社会进化的研

究。而社会一语,包含着全体人民,并他们获得生活的利便,与他们的制度和理想。这与特别事变、特别人物没有什么关系。一个人,除去他与全体人民的关系以外,全不重要;就是此时,亦是全体人民是要紧的,他不过是附随的。生长与活动,只能在人民本身的性质中去寻,决不在他们以外的什么势力。最要紧的,是要寻出那个民族的人依以为生的方法,因为所有别的进步,都靠着那个民族生产衣食方法的进步与变动。

斯时人才看出他所生存的境遇,是基于能也[时]时变动而且时时变动的原因;斯时人才看出那些变动,都是新知识施于实用的结果,就是由像他自己一样的普通人所创造的新发明新发见的结果,这种观念给了很多的希望与勇气在他的身上;斯时人才看出一切进步只能由联合以图进步的人民造成,他于是才自觉他自己的权威,他自己在社会上的位置,而取一种新态度。从前他不过是一个被动的、否定的生物,他的生活虽是一个忍耐的试验品,于什么人亦没有用处。现在他变成一个活泼而积极的分子了,他愿意知道关于生活的事实,什么是生活事实的意义,这些生活事实给进步以什么机会,他愿意把他的肩头放在生活轮前,推之提[挽]之使之直前进动。这个观念,可以把他造成一个属于他自己的人,他才起首在生活中得了满足而能于社会有用。但是一个人生在思想感情都锢桎于古代神学的习惯的时代,要想思得个生活的新了解,那是万万不可能,青年男女,在这种教训之下,全麻痹了他们的意志,万不能发育实成。

这样看来,旧历史的方法与新历史的方法绝对相反:一则寻社会情状的原因于社会本身以外,把人当作一只无帆、无楫、无罗盘针的弃舟,漂流于茫茫无涯的荒海中,一则于人类本身的性质内求达到较善的社会情状的推进力与指导力;一则给人以怯懦无能的人生观,一则给人以奋发有为的人生观。这全因为一则看社会上

的一切活动与(变)迁全为天意所存,一则看社会上的一切活动和变迁全为人为所造,这种人类本身具有的动力可以在人类的需要中和那赖以满足需要的方法中认识出来。

有人说社会的进步,是基于人类的感情。此说乍看,似与社会的进步是基于生产程叙的变动的说相冲突,其实不然。因为除了需要的意识和满足需要的娱快,再没有感情,而生产程叙之所以立,那是为满足构成人类感情的需要。感情的意识与满足感情需要的方法施用,只是在同联环中的不同步数罢了。

有些人误解了唯物史观,以为社会的进步只靠物质上自然的变动,勿须人类的活动,而坐待新境遇的到来。因而一般批评唯物史观的人,亦有以此为口实,便说这种定命(听命由天的)人生观,是唯物史观给下(的)恶影响。这都是大错特错,唯物史观及于人生的影响乃适居其反。

旧历史的纂著和他的教训的虚伪既是那样荒陋,并且那样明显,而于文化上又那样无力,除了少数在神学校的,几乎没有几多教授再作这种陈腐而且陋劣的事业了。晚近以来,高等教育机关里的史学教授,几无人不被唯物史观的影响,而热心创造一种社会的新生。只有出之(公立)学校的初级史学教员,尚未觉察到这样程度的变动,因为在那里的教训,全为成见与习惯所拘束,那些教员又没有那样卓越的天才,足以激励他们文化进步上的自高心,而现今的公立学校又过受政治和教科书事务局的限制。

唯物史观[观]在史学上的价值,既这样的重大,而于人生上所被的影响,又这样的紧要,我们不可不明白他的真意义,用以得一种新人生的了解。我们要晓得一切过去的历史,都是靠我们本身具有的人力创造出来的,不是那个伟人、圣人给我们造的,亦不是上帝赐予我们。将来的历史,亦还是如此。现在已是我们世界的

平民的时代了,我们应该自觉我们的势力,快赶「赶快」联合起来,应我们生活上的需要,创造一种世界的平民的新历史。

署名:李大钊

《新青年》第8卷第4号

1920年12月1日

修正图书馆借书规则¹

(一九二〇年十二月二十三日)

第一条 本校教职员、正科学生及本校规程上所规定之各机关向本馆借书，须持借书证或机关公函，用本馆定式之借书条填具书名、号数、年、月、日，并由本人或各机关主任签名，交付本馆存查。

第二条 借书人借书时，须将借书证连同借书条留存典书课，俟缴还所借图书时再行取回。关于所借图书之责任，应完全由借书证上所记之人负之。如在第一次借书未滿期之前再借书时，须将第一次所借之书，持往图书馆以资证明。

第三条 本馆藏书，分贵重书类与通常书类二种。贵重书类，无论何人，概不出借。通常书类，除辞典、字典外，俱可按本规则出借，但教员指定之参考书，若参考人甚众时，得由图书馆斟酌情形，暂不出借。

第四条 新到书籍若无复本，则自到馆之日起一个月内，陈列馆内供众阅览之用，暂不借出馆外。

第五条 本校规程上所规定之各机关及各教职员，每次借出图书，中文以五十册为限，西文以十册为限（李大钊亲笔改订为：“中文以三十册为限，外国文以五册为限”——编者注）；本校正科学生，每次借出图书，中文以二十册为限，西文以二册为限。图书之装成幅帙者，以一幅或一帙为一册。

第六条 借书期限,教职员以十四日为度,学生以七日为度,俱从借书之日起算。但期满还书时,如无他人需用,可以换条续借。

第七条 无论何人,借书期满不缴还者,除暂停其借书权外,并照下条规定征收违约金。

第八条 违约金之办法,依左[下]列方法定之:

(一)违约金率用累进法定之。每逾限七日递加违约金率一倍²。

(二)在逾限未满七日以内,中文图书,教职员每册每日征收铜元六枚,学生每册每日征收三枚;西文图书,教职员征收铜元十二枚,学生征收六枚。在逾限未满十四日以内,中(文图)书,教职员征收铜元十二枚,学生征收六枚;西(文图)书,教职员征收铜元二十四枚,学生征收铜元十二枚。在逾限未满二十一日以内,中文图书,教职员每册每日征收铜元十八枚,学生征收铜元九枚;西(文图)书,教职员征收铜元三十六枚,学生征收铜元十八枚。以下类推之。

(三)违约金之征收。教职员或自交典书课,或由薪水中扣除。学生于还书时随交典书课汇收,若学期终了,尚不缴还书籍及违约金者,下学期开始时,即停止其学生资格。³

第九条 校外各机关如有以公函向本馆借阅图书者,本馆依其图书之性质,认为无何妨害,得贷与之。但该机关须派人蒞馆,以本馆定式借书条,填具书名、号数、签名盖章,并须于一定期限归还(期限由本馆临时酌定)。

第十条 借出之图书如有损坏时,须按其损坏之程度,由图书馆酌定修补费,令借书人赔偿,在未赔偿以前,停止其借书权。

第十一条 借出之图书如有遗失,应由借书人报告本馆。如其遗失报告在规定之借书期内,应由借书人赔偿本馆所估定之代

价；如已逾期，则除赔偿以外，并按第八条征收违约金。

第十二条 借书、还书均于本馆开馆办公之时间行之。

《北京大学日刊·校长布告》

1921年1月25日

原件及《议事录》存北京大学档案馆

中国古代经济思想之特点

(一九二〇年)

东西文明根本上的异点，吾既详细的论过了，于此而更从经济思想上发见东西人有根本特异的地方。即西方人的经济思想，既于欲望的是非邪正，一概不加择别，而惟尽力以求其满足，而满足的手段，亦复不加以选择；东方人的经济思想，于欲望既须加以严正的择别，于一定的限度内认为必要的欲望，可以使之满足，此外则必须加以节制，而于满足欲望的手段，亦须守正当的轨范。所以西方的经济思想，其要点在于应欲与从欲，在于适用与足用；东方的经济思想，其要点在于无欲与寡欲，在于节用与俭用。这亦似是因为受了自然环境的影响才有这样的不同。自然的费与啬，故人间的欲望奢，欲望奢则必竭力以求应欲而尽用；自然的费与丰，故人间的欲望小，欲望小则必竭力以求寡欲而节用。这是东西洋经济思想不同的特点。

现在把中国古代的经济论，略述一二，亦或足以窥见其一斑。

老子¹的经济学说：

“民之饥者，以其上食税之多也，是以饥。民之难治者，以其上之有为也，是以难治。民之轻死者，以其上求生之厚也，是以轻死。”²

“天下多忌讳，而民弥贫；民多利器，而国家滋昏；民多智慧，而奇物滋起；法令滋章，而盗贼多有。”³

“绝圣弃智，民利百倍；绝仁弃义，民复孝慈；绝巧弃利，盗贼无有。”⁴

“我无事而民自富，我无欲而民自朴。”⁵

“五色令人目盲，五音令人耳聋，五味令人口爽，驰骋田猎，令人心发狂，难得之货，令人行妨。”

“不尚贤，使民不争；不贵难得之货，使民不为盗；不见可欲，使民心不乱。是以圣人之治也，虚其心，实其腹，弱其志，强其骨，常使民无知无欲。”⁶

“小国寡民，使民有什伯人之器而不用也，使民重死而不远徙。虽有舟舆，无所乘之；虽有甲兵，无所陈之。使民复结绳而用之。甘其食，美其服，乐其俗，安其居。邻国相望，鸡狗之声相闻，民至老死不相往来。”⁷

“知足不辱，知止不殆，可以长久。”⁸“……罪莫大于可欲，祸莫大于不知足，咎莫憯于欲得，故知足之足常乐矣。”⁹

儒家¹⁰的经济学说：

“后稷教民稼穡，树艺五谷；五谷熟而人民[民人]育。人之有道也，饱食、煖衣、逸居而无教，则近于禽兽。圣人有忧之，使契为司徒，教以人伦——父子有亲，君臣有义，夫妇有别，长幼有叙，朋友有信。”（《孟子·滕文公》）

“子贡问政。子曰：‘足食，足兵，民信之矣。’子贡曰：‘必不得已而去，于斯三者何先？’曰：‘去兵。’子贡曰：‘必不得已而去，于斯二者何先？’曰：‘去食。自古皆有死，民无信不立。’”（《论语·颜渊篇》）

“子适卫，冉有仆。子曰：‘庶（矣）哉！’冉有曰：‘既庶矣，又何加焉？’曰：‘富之。’曰：‘既富矣，又何加焉？’曰：‘教之。’”（《论语·于路篇》）

“无恒产，因无恒心。”（《孟子·梁惠王》）

“穀[谷]与鱼鳖不可胜食，材木不可胜用，是使民养生丧死无憾也。养生丧死无憾，王道之始也。”(《孟子·梁惠王》)

“王！何必曰利，亦有仁义而已矣。”(《孟子·梁惠王》)

“君子食无求饱，居无求安，敏于事而慎于言，就有道而正焉，可谓好学也已。”(《论语·学而篇》)

“士志于道，而耻恶衣恶食者，未足与议也。”(《论语·里仁篇》)

“饭疏食饮水，曲肱而枕之，乐(亦)在其中矣。不义而富且贵，于我如浮云。”(《论语·述而篇》)

“养心莫善于寡欲。其为人也寡欲，虽有不存焉者，寡矣；其为人也多欲，虽有存焉者，寡矣。”(《孟子·尽心》)

“饮食之人，则人贱之矣，为其养小以失大也。”(《孟子·告子》)

“教不可长，欲不可从，志不可满，乐不可极。”(《礼记·曲礼》)

“俭，德之共也；侈，恶之大也。”(《左传》)

“专欲无成。”(同上)

“山下有泽，损。君子以惩忿窒欲。”(《易·损卦》)

“天道亏盈而益谦，地道变盈而流谦，鬼神害盈而福谦，人道恶盈而好谦。”(《易·谦卦》)

“天道节，而四时成。节以制度，不伤财，不害民。”(《易·节卦》)

“克己复礼，为仁。”(《论语·颜渊篇》)

“君子喻于义，小人喻于利。”(《论语·里仁篇》)

“富岁，子弟多赖；凶岁，子弟多暴。”(《孟子·告子》)

“有德此有人，有人此有土，有土此有财，有财此有用。德者，本也；财者，末也。外本内末，争民施夺。是故财聚则民

散，财散则民聚。”(《大学》)

“生财有大道，生之者众，食之者寡，为之者疾，用之者舒，则财恒足矣。”(《大学》)

“有国有家者，不患穷[寡]而患不均，不患贫而患不安。盖均无贫，和无寡，安无倾。”(《论语·季氏篇》)

“节用而爱人。”(《论语·学而篇》)“礼，与其奢也，宁俭。”(《论语·八佾篇》)

管子¹¹的经济学说：

“审度量，节衣服，俭财用，禁侈泰，为国之急也。”(《管子·八观篇》)

“日益之而患少者惟忠，日损之而患多者惟欲。多忠少欲，智也。”(《管子·枢言篇》)

“地之生财有时，民之用力有倦，而人君之欲无穷。以有时与有倦养无穷之君，而度量不生于其间，则上下相疾(也)。”(《管子·权修篇》)

“仓廩实，则知礼节；衣食足，则知荣辱。”(《管子·牧民篇》)

“国有四维：一维绝，则倾；二维绝，则危；三维绝，则覆；四维绝，则灭。(中略)何谓四维？一曰礼，二曰义，三曰廉，四曰耻。”(《管子·牧民篇》)

韩非子¹²的经济学说：

“(其)商工之民，修治苦窳之器，聚沸[弗]靡之财，蓄积待时，而侔农夫之利。”(《韩非子·五蠹篇》)

墨子¹³的经济学说：

“非无足财也，我无足心也。”(《墨子·亲士篇》)

“圣人为政(一国)，一国可倍也。……其倍之，非外取地也。因其国家，去其无用之费，足以倍之。”(《墨子·节用上

篇》。案：《墨子》《节葬》、《节用》、《非乐》等篇，均以节用去奢为主旨。）

荀子¹⁴的经济论：

“人之性恶，其善者伪也。”（《荀子·性恶篇》）

“人之情，食欲有刍豢，衣欲有文绣，行欲有舆马，又欲夫余财蓄积之富也。然而穷年累世不知不足，是人之情也。”（《荀子·荣辱篇》）

“夫贵为天子，富有天下，是人情之所同欲也；然则从人之欲，则势不能容，物不能贍也。故先王案为之制礼义以分之，使有贵贱之等，长幼之差，知愚能不能之分，皆使人载其事而各得其宜……。”（《荀子·荣辱篇》）

“礼起于何也？曰：人生而有欲，欲而不得，则不能无求，求而无度量分界，则不能不争。争则乱，乱则穷。先王恶其乱也，故制礼义以分之，以养人之欲，俭人之求。使欲必不穷乎物，物必不屈于欲，两者相持而（长）……。”（《荀子·礼论》）

（未完，下缺）


1920年“北大讲义”按《守常文集》刊印

原人社会于文字书契上 之唯物的反映

(一九二〇年)

原人社会的经济情形，常与原人社会的文字书契以明著的反映。故今日吾人研究古代的社会情形，每能从文字的孳乳演蜕之迹得着确实的证据。

人类生存于宇宙之间，每于不知不觉之间受宇宙自然的法则的支配。原人的“秩序”、“恒久”的观念，大概得自太阳的出没和地球在太阳系中与其余诸星相保持的关系。远海的航舟，靠星位得以平安。至于画疆分野，亦须上考星位。中国古歌有云：“日出而作，日入而息，凿井而饮，耕田而食，帝力何有于我哉。”¹ 又云：“卿云烂兮，糺纒纒兮，日月光华，旦复旦兮。”² 这可见云气的变幻，日月的运转，颇能与人以谐和、华丽、秩序、恒久的观念。

古代的刻石的记号，多作圆环形。此种情形，东西相同，几成为各部族的通象。由此可以断定人类实有些共通的观念与思想。但是这个观念何自而来？颇为考古学者所聚讼。有些有价值的考古学者说，这是天文的印象，即是太阳的记号。但这种推想，在纯粹的象征主义（特别是 Scandinavian³ 的例证），如  等讲不通。更有些人说，在英伦三岛和印度寻出的记号，似是普通宗教上的象征主义，是一种神秘的键。由此说来，这种记号可认为世界上原始

宗教中的一个的表意的表示。此宗教流被甚广，如今在印度还有留存者。

但是这种宗教的解释，还有许多点未能说明，那些圆环每每接触的很巧，似是表明什么意义。将来这种奇特的记录必有愈益明瞭的一日。

在苏格兰 Ayr 郡 Coilsford 地方⁴ 发见的石柜镌有记号。这种记号是绘画文字的起原。由绘画文字更进而为象形文字。上古时文字都象形。墨西哥的古文、埃及的古碑、中国古代的文字（如洪崖石刻，在今贵州永宁州），马画马形，牛画牛形，都是象形。“日”字，篆文作日，外象体圆，内象日中黑影（古人有日中一黑影之说）。“月”字篆文作月，月缺时多盈时少，故象缺形。其中一画，象大地山河的影子（古人谓月中有大地山河的影子）。“气”作气，象云气低重的样子。“雨”作雨，象落雨的样子。“山”作山，“水”作水（古文作坎卦形），“田”作田，“目”作目，口象目匡，八象眉，○象黑暗，●象瞳子。“吕”作吕，象背骨相连的样子。余如马、鸟、虎、犬、鹿、鼠都是象形。来、禾、米、瓜、韭、竹、草、林、木等亦是象形。心、耳、口、手、爪、户、皿、瓦、弋、弓亦都是象形。象形文字始于方圆，“环”字作环，“中”字作中，“日”、“月”等字皆○形的变体。“国”、“田”等字亦是□、○的变动增易。因为古人图画始于□、○，故文字亦始于□、○。

史传伏羲画卦，即是记号文字的开始。“天”字草书似天，坤字古文作坤，即☷的倒形（西文谓伏羲画卦出于巴比伦楔形文字）。

Assyria 人⁵ 和 Babylonia 人⁶ 的楔形文字，多刻在石碑、石柱或铜像上，Rosetta（埃及的港市）的，刻三国语的楔形文字算是与世界终古了。

原人的记号，有结绳为符的，有刻在骨上的，有刻在贝壳上的，有刻在龟版上的，有刻在宝石上的，有刻在金类上的，亦有刻在木

竿、木板上的。

古代中国传说,在神农时代结绳为治。在那个时代大概是因为渔猎时代网罟为用,而弋获的物品必须用绳缚之,所以将此观念推演而为结绳的文字。这种结绳的文字,如今虽不可考,然“一”、“二”、“三”等字,古文作“弋”、“弋”、“弋”,足以证明在渔猎时代于其所获物旁结绳以记数。结绳的文字不过是些方圆平直极简单的画数罢了。

古代 Peru 的 Incas⁷ (国王的称谓),结有色的绳为记录,各省份都有专官管治此事。每年将此等结果送存首都,以备存考。这种结绳的记录,叫作 Quipu (结)。司此的官名曰 Quipu Camayac⁸。他们所保存的记录,就是那个地方人民的统计。这结绳的文字,如用小绳绕一大纲上,或绕一木棍上,形成一组纓绦的样子。结的位置可以表示数目,由绳上的一小片的颜色表明人身的阶级,结绳文的解释很不容易。有人解释着说红色意指战争,黄色指金,白色指平和或银,这不过是推测的事。太平洋诸岛的部族,亦有用此为记号的。

人类最初的家庭是森林,后来遇见了一个冰期,变更了气候,人类遂转徙河岸海滨去。

在森林附近生活的人,往往在木棍、木板上刻些记号,以当纪录,或以纪其杀人的数目,或将格言咒语刻于其上。战争用的斧枪柄上及马具上,都是刻记号的绝好处所。亦有些人种刻木作历书,Scandinavian 就是一个显例。

埃及古文,以椰树每年生枝,即以椰树的叶表年数。中国以农立国,而周朝复以农开基(始祖为后稷),故以谷熟为年(《尔雅⁹·释天》云:“周曰年”)。《说文》¹⁰ 季字下云:“谷熟也,从禾千声”,年字从千,取稼穡众多的意义。《诗》¹¹:“岁取十千”,“乃求千斯仓”,禾年义相通,古代以有禾为有年。《诗》曰:“自古有年”;《春秋》¹²

云：“大有年”。又以禾熟有一定的期间，故借为年龄之年。期字《说文》作稭，释曰：“稭复其时也，从禾其声。”《虞书》¹³曰：“稭三百有六旬”，是期与年同。《论语》¹⁴宰我曰：“旧谷既没，新谷既升，钻燧改火，期可已矣。”以旧谷没新谷升为一期，正可以说明期字古文从禾的理由。歷字中有秝，歷与曆通用。歷有推往知来之义，故从二禾，取年岁众多之义，故称多年为歷年。

“燧”是取火的物具，亦称“夫遂”，又称“阳遂”，皆是取火的器具。《周礼》¹⁵秋官司寇司烜氏掌以“夫遂”，“取明火于日，以鉴取明水于月”。又《考工记》¹⁶：“金锡半谓之鉴遂之齐”，郑注：“鉴、遂取水火于日月之器也。”《礼记》¹⁷·内则篇：“子事父母，鸡初鸣，咸盥漱……左右佩用，左佩纷、帨、刀砺、小觶、金燧，右佩玦、捍、管、表、大觶、木燧。”“妇事舅姑，如事父母，鸡初鸣，咸盥漱……左佩纷、帨、刀砺、小觶、金燧，右佩箴管、线纆、施繁裘、大觶、木燧。”《淮南子》¹⁸·天文训：“阳燧见日，则燃而为火，方诸见月，则津而为水。”高诱注：“阳燧，金也。取金杯无缘者，熟摩令热。日中时，以当日下，以艾承之，则燃得火”。《淮南子·览冥训》：“夫燧取火于日，方诸取露于月。……水火可立致者，阴阳同气相动也。”又云：“夫燧之取火于日，磁石之引铁，蟹之败漆，葵之乡日，虽有明智，弗能然也。”综合以上所引的记载并解释，我们可以知道“夫燧”是中国古代人取火的器具，最初是用木遂取火于木，后来入了铜器时代，便用铜锡各半制成的金属器亦名曰“遂”。同时又有名为“鉴”的一物，与之相伴，而被发明与使用，“遂”用以取火于日，“鉴”用以取水于月，此时一般人遂称取火于日的遂为“阳遂”，而称取水于月的“鉴”为“阴遂”。“阴遂”即是“鉴”，即是“方诸”。木遂的发明远在上古，后世传说有燧人氏者，钻火教人火食，这年代远不可考了。木遂必系摩擦木类以取火的器具，金遂的发明当在铜器时代。周秦之际，已入了铜器时代，金遂必是此时发生的。金遂想系藉太阳

光线反射的作用以取火的器具，比木遂一定便利的多。可是金遂只能在晴天时用，阴天则仍须用木遂。但自我们推想起来，在石器时代已经应该知道以燧石与金类相击得火的方法。何以到了周秦时代还只用那木遂、金遂的笨法子呢？我想这或者是专供祭祀时取明火、明水的法则，是习俗相沿颇不易改，是汉民族富于保守性的征象，断乎不会有并用燧石取火的方法而亦不知的事。

《论语》宰我说的“钻燧改火”，系指木遂而言。改火是说“春取榆柳之火，夏取枣杏之火，仲[季]夏取桑柘之火，秋取柞櫟之火，冬取槐檀之火”。改火一周，便是阅岁一周，这可见古代有以“钻燧改火”为历岁一周的记号的习惯了。

中国古代以“黄”色为重，其始祖为“黄帝”¹⁹，亦是农业经济时代的反映。《易》²⁰曰：“天玄而地黄。”《说文》：“黄，地之色也，从田从炗，炗亦声。”中国宅域土壤为黄色故黄。亦训“光”地之光，即地之色，农业之民，土地为重，故崇地之黄色为正色。其首长亦取地的光色尚黄，其民即尊之为黄帝。

“主”字为“炷”字的古文，从(火)，象(火)形从王，火盛貌，后世借为君主之主，别作炷字以代之。由(唯)物的史观以察之，君主之义，亦与用火有关。火为人类生活史上第一个大发明，故那时的人们对于精于用火者，即奉为君主。故有祝融氏、燧人氏之称，神农²¹亦称炎帝，一号烈山。

人类当转徙到海滨河岸的地方，依贝鱼以为食物。在那里生活的时间很久，遗留下所食的鱼的贝壳堆积地上占很广的面积，这种堆积在每个大陆沿着河滨海岸都可以寻得。考古学者，称这种堆积为“贝陵”(Shell-heaps)，又称“贝冢”(Kitchen-middens)。古代滨海的人民多喜用贝作货币的材料，地中海沿岸诸民族皆有用贝的遗迹，就是现今印度洋、南太平洋诸岛人还多用贝。北美土人有一种“贝珠壳带”(Wampum belts)最初用作货币，后来有时以为

历史的纪录。这种带是用丝或皮带将白色的和紫色的贝壳串缀成的，有时白地紫画，有时紫地白画，Wampum 即“白”意，普通白色的居多，而紫色的则甚难得。这种图案有时亦甚易解释，像那表明 Iroquois League²² 的带，就是以中心的腹部为统治民族，而以每个四方代表联合诸民族，用绳联成一气，最有趣而且精妙的贝壳珠带是那在一六八二年 Lenni-Lenape²³ 的酋长订立《大约章》(Great Treaty) 时纪念创立彭塞尔凡尼亚州的 William Penn²⁴ 的友谊的，做的极其精致。带的中央是 Penn²⁵ 和首领酋长握手协商的形象。此物至今保存于 Philadelphia²⁶ 的历史学会。

中国古代用贝为货币的遗迹，尤其彰著。《说文》：“贝，海介虫也。居陆名夨，在水名蚺，象形，古者货贝而宝龟。周而有泉，至秦废贝行钱。”现于经济上的用语，几全由贝字孳乳而成。足证在中国石器时代以贝壳为主要的货币（考古学者说，在那些贝陵里，除贝壳外，还有些木炭的屑片，并些石作的、骨作的器皿，可见那时已经用火，已经是石器时代了）。

许氏《说文》贝部所解的字如左[下]：

賁	賄	財	貨	資	賑	賢	賀	貢	贊	賁	齋	貸
資	賂	賸	贈	賜	賚	賞	贏	賴	負	貯	貳	賓
賒	賁	賈	質	質	賈	賈	賈	賈	賈	賈	賈	賈
賈	賈	賈	賈	賈	賈	賈	賈	賈	賈	賈	賈	賈

徐氏²⁷新添的字如左[下]：

賈 賈 賈 賈 賈 賈 賈 賈

此外还有数字如：賈 賈 賈 賈 賈 賈 賈 亦都是经济上的用语。这些字不必都起于一时，是渐次孳乳的。

古代中国以贝为货币，还有更明显的例证。《说文》：“员，物数也，从贝口声。”《说文》：“口，回也，象回币之形。”金坛段氏²⁸释员字云：“从贝，古以贝为货物之重者也。”足证古代以贝为计算货物

的标准,员即是以贝计物的单位,与现今以圆计算货物的价值相类。《说文》:“母,穿物持之也,从一横贯,象寶货之形。”是口已象两贝相并之形。《说文》:“贯,钱贝之贯,从母贝。”乃后来发生的字。《易》有云:“或益之十朋之龟。”《诗·小雅》:“既见君子,锡我百朋。”《汉书·食货志》说:大贝、壮贝、幺贝、小贝,都以二枚为一朋。郑康成²⁹诗笺又说,五贝为朋。但都可以证明“朋”是二贝以上的一位。

殷的时代还在石器时代,故由殷墟发掘出来的殷代遗物中可得鉴定。而为货币的只发现些以石或骨仿造贝形的东西。依中国古代经济上的用语多从贝的事实,可断定贝在中国古代曾经通用为货币。依此更可以推断这些以石或骨仿造贝形的东西,确乎亦是当时流行的货币。

殷墟³⁰古器物中,不但绝无金属铸造货币,即金属器物,亦可以说未曾发现。再查发掘物中的龟版文字,迄今所能辨读者多为贝字,或从贝的字,至于金字或从金的字则未有一,由此可以断定殷代尚为贝币通用时代,尚为石器时代。

有人说,据一部分的发掘物解释当时的社会状态的全体,这种方法不无危险,但在今日舍此更无确实的证据,而且是等发掘物实从曾为殷朝的都城的地方发掘出来的,据以推测当时的社会状态的一般,亦没有很大的危险。再从较为可靠的一部分的《尚书》³¹和《诗经》中亦可寻出些旁证,证明殷周二代的不同。《尚书》中的《商书》五篇,虽有贝字及从贝的字,而金字及从金的字一个亦没有。有金字从金的字,自《尚书》中的《周书》及《诗经》开始。《尚书·盘庚》:“兹予有乱政同位,具乃贝玉”,不说金玉,而说贝玉。《诗·大雅·棫朴篇》:“追琢其章,金玉其相”,却说金玉,不说贝玉了。又考《商书》中全不见金属器物的名称。至于《诗经》则金属器物的名称数见不鲜,例如《关雎》:“窈窕淑女,钟鼓乐之。”《巨工》:“庀乃

钱镈，奄观铎艾。”足证周代已有金属制的乐器、农器，已入铜器时代了。

《说文》云，“古者货贝而宝龟”，《礼记》说，“诸侯以龟为宝”，《史记·平准书》说，“人用莫如龟”，《汉书·食货志》亦说，“货谓布、帛……及金、刀、龟、贝”，更以《易经》“益之十朋之龟”来相参证，足见古代中国有以龟为货币的事实。杜氏《通典》³²说，神农时代已用龟为货币；《汉书·食货志》亦说，秦并天下，凡龟贝皆不为币。可知龟贝用作货币，自石器时代已然。直到秦（并）天下早已入了铜器时代的时候，才不用作货币了。

近年以来，出土的龟版日多，此项发掘物皆铸有象形文字，大都出于河南。河南为殷代故墟，故可认为殷代遗物。中外人士藏拓而研究之者，亦日益众。观此则龟版为用，在当时或不仅为币，以之为种种纪录亦未可知。

由渔猎时代到畜牧时代，兽皮亦是一种重要财货。贵族间的馈赠礼聘都用兽皮，婚礼亦用“傴皮”纳征。

由“家”、“牢”二字，可以推断古代中国的家庭农业经济团体的意味很重。盖豕所以产肥料且以供食品，牛则事运转，都是农业上必须[需]的家畜。

牛在原始社会亦为重要的财产。英文称资本为 Capital³³，Capital 本训为头，故称首都亦云。经济学者有认此为古代用牛为货币——至少为重要的财产——的证据者。《说文》：“半，物中分也。从八，从牛，牛为物大可以分也。”又“物，万物也。牛为大物，天地之数，起于牵牛，故从牛。”依我解释，这二字都可证明牛在中国古代社会为重要财产，因为牛在农业经济社会是主要的家畜，故中分物件为半从牛，物亦从牛。

羊在中国古代社会为最美的食品，故养字从羊。因此一切吉祥美善的名辞，都从羊，如“美”、“善”、“羨”、“祥”等字都是。

汉武帝铸币，镌马形于其上，希腊古币，镌牝牛形，足见于原始社会有以家畜为货币的。地中海沿岸的人民使用的银币，有作鱼形的，印度洋沿岸的人民使用的铜币，有作海藻形的，足证该地古代有用鱼、用海藻作货币的遗迹。

入了铜器时代，有用兵器或农器作货币的事，印度洋沿岸的人民所用铜币亦有作刀形者，中国古代称钱为刀，齐铸法货犹作刀形，因在当时社会部落的战争很烈，兵器为人人所必须的物品，故能作交易的媒介。

农业盛行的时代，有以农器为货币者。中国的钱字初见于《诗经·臣工》“庠乃钱铸”，“毛传”³⁴云：“钱铍也。”铍字，《尔雅》释器作耒，郭注云，古锹字。《方言》³⁵云：“耒谓今锹也。”足证钱为一种农器，在农业社会，农器为人人必需的物件，故亦能用为货币。

到了纺织技术发达的时代，有以布或帛作货币的。中国古代钱谓之布货，幣的“幣”字即是帛。

中国古代的文字书于竹帛，竹书在先，帛书稍后。竹书经后人所发掘者，西晋时有《汲冢竹书》³⁶，南齐、北宋均曾有掘地得竹简、木简的事实，最近清光绪末年英、法人在甘肃燉煌附近发见石室藏有古代简牍很多，考罗（振玉）、王（国维）合著的《流沙坠简考》³⁷，释帛简都在新莽（纪元二十三年）以前，纸简都在两晋（纪元四百一十九年）以后。又《汉书·艺文志》各书目，以篇计的十有七八，以卷计的十有三二，而以卷计的，又概为汉代中叶以后的著作。又考《史记》、《汉书》，可知那时公私文牍率用竹简或木简，足证纸未发明以前先用竹木，次用帛。

从文字上考察，“简”、“策”、“篇”皆从竹，系竹书时代所造的字。策与册同，册系象形字，册在宀上为典，亦系象形。“方”、“版”、“牍”皆系木书，初竹木并用，故曰“载在方策”。后竹帛并用，故曰“垂诸竹帛”。用木时有尺牍一语，用帛时便改称尺素。素即

是缣，素竹木书以“篇”计，帛书始以“卷”计。

史称：后汉蔡伦造纸，“用树肤、麻头及敝布、鱼网以为纸，和帝元兴元年奏上之，自是莫不从用焉，天下咸称‘蔡侯纸’。”后汉和帝元兴元年，为西历纪元一百零五年，然《前汉书·外戚传》有所谓“赫蹏书”者，应劭³⁸以为薄小纸，或者蔡伦以前已有纸的发明，因蔡伦所发明的更为精良便利，故能通用于社会了。

帛书虽较竹书后起，而帛价贵，不如竹木易得。故必有竹帛并用的一时期。当时写字的人，或系一种专门的职业，在竹木上用刀刻或漆书，在帛上用笔墨书，这种专门业者必刀笔并用，故古有“刀笔吏”。到了纸发明以后，书法才渐渐普及了。

纸是中国人的发明已经成了史学上的铁案了。今且假定纸的发明者为蔡伦，那么自纪元一百零五年中国已有了纸的发明了。但纸是何时输入到欧洲去的？这一段史的事实，却很有关系。我在英人 Cyril Davenport³⁹ 著的 *The Book: Its History and Development*⁴⁰ 里找出一段记载，很可以供史学家考证的资料。现在把他的大要，引译于此：

“在第八世纪的中叶——纪元七百五十一年在中国与波斯交界的地方起了部族的纷争。这些纷争的部族中有乞援于中国者，然中国的援兵竟败于 Samarkand⁴¹（土尔其斯坦的首都）。亚拉伯人的首长把中国的俘虏带回到那城中，这些人里有熟于中国人的造纸术的，亚拉伯人和波斯人就从这中国俘虏学得造纸术，后又由亚拉伯人传入了欧洲。”

西文 Paper⁴² 一语本来并不是纸，此语实源于 Papyrus⁴³。Papyrus 是生在尼罗(Nile)河岸的一种很好看的芦苇的内皮，或用护膜或用尼罗河泥粘结起来，用软笔书字于其上，但质很脆弱，很易破碎，把许多 Papyrus 联结起来很长，故须卷成卷轴方易藏置，西书亦以“卷”(Volume)计，即源于此。Volume⁴⁴ 是从 Volvere⁴⁵ 一

《史记⁵⁴·三皇本纪》：“炎帝神农氏姜姓，母曰女登，有峤氏之女，为少典妃，感神龙而生炎帝，人身牛首。”

《帝王世纪》：“太皞庖牺氏，风姓，代燧人氏继天，而王母华胥，履大人迹于雷泽而生庖牺于成纪，蛇身人首。”

《诗经·玄鸟》：“天命玄鸟，降而生商，宅殷土芒芒。”

郑玄《〈月令〉注》：“高辛氏之世，玄鸟遗卵，娥简吞之而生契。”

《帝王世纪》：“秦之先，帝颛顼之苗裔孙曰女脩。女脩织，玄鸟陨卵，女脩吞之，生子大业。”

《史记·殷本纪》：“殷契，母曰简狄，有娥氏之女，为帝馨次妃。三人行浴，见玄鸟堕其卵，简狄取吞之，因孕生契。”

《诗经·大雅·生民》：“厥初生民，时维姜嫄。生民如何？克禋克祀，以弗无子。履帝武敏歆，攸介攸止，载震载夙，载生载育，时维后稷。”

以上都是感生的传说，远古且无论，即以三代的祖姓而言，相传禹姓姒，祖载夙昌意，以薏苡生；殷姓子，祖以玄鸟子生；周姓姬，祖以履大人迹生。这固然亦是荒渺的传说，但在原人社会对于生育的理实不能了解，而在女子妊娠的时期，精神上尤易发生异状。或偶遇一种事实，或梦见怪异景象而生感动，因疑诞生的事，与此偶遇的事实或梦见的景象有特别关系，这是感生观念的由来。

图腾制，同图腾者不相结婚。中国古时亦有同姓不婚的习惯，亦足以证姓与图腾有相类似。

图腾(totem)一语，原系由美利坚印度人 Ojibway 族⁵⁵ 的 totem 一语转化而成。或曰 totam，或曰 todain，或曰 adodam⁵⁶，都是此语。其语源为 ote，即家族或部族之义。

女权的衰落，大约起于畜牧时代。而男性的优越，实大成于农业经济时代。因为畜牧时代男子出外游牧，寻得水草丰沃的地方，

便携女子以同往，定居于其处，而女子遂以渐次远离于母系团体了。到了农业经济时代，男子便专从事于农作，在经济上占优越的地位，女子遂退处于家庭以内，作些洒扫的琐事，现在从文字上亦可以看出是等痕迹。“男”，《说文》：“男，丈夫也。从田从力，言男用力于田也。”“妇”，《说文》：“妇，服也。从女，持帚洒扫也。”男女的分工，并男女地位的优劣，于此均可概见。

乾父坤母、男尊女卑的观念与伦教，均成立于此时。“女”象人跪形，音与如同。“如”，《说文》：“如，从随也。”《白虎通》⁵⁷：“女者，如也。”又曰：“妇者，服也。服于家事也。”《大戴礼·本命篇》：“女子者，言如男子之教，而长其义理者也，故谓之妇人。妇人者，伏于人也。”晏从女，从日。段玉裁曰：“女系日下阴统于阳也。妇从夫则安。”这都是男子在经济上占了优越地位以后发生的文义与解释。

女权消失以后，便发生了掠夺与买卖两种婚姻。看那奴字从女，便知有女子被掠而为奴隶的事。婚字从女，从昏，便知掠夺女子必在昏时。娶字从女，从取；嫁字，从女，从家，便知嫁娶是女子为人所取携离家适人的事，都可以认出掠夺婚姻的痕迹。

古代婚礼有纳采、纳币、纳雁等事，皆含有身价的意味。纳雁的风俗，或云古宾主相见，皆有贄，雁是大夫所执的贄，婚礼有摄盛之例，故士婚礼用雁，实系越一等用大夫所执的贄。或云用雁，系取不再偶之义。以我观之，前说颇近理，是古代买卖婚姻的遗迹。

《孔子家语》⁵⁸曰：“霜降而妇功成，嫁娶者行焉。冰泮农业起，婚礼杀于此。”《毛诗正义》曰：“东门之杨，传言男女失时，不逮秋冬，则秋冬嫁娶正时矣。”古代交易都在物资丰富的期间行之，买卖婚姻的时期，亦因经济上的理由而有定限。印度、希腊、日耳曼、斯拉夫族的买卖婚姻多由晚秋至冬季间行之。中国古代的婚姻时期，亦似在秋冬之交。《周礼》言仲春，《夏小正》言二月，殆因农业

经济社会交易物品，必在秋收冬藏之际，婚姻既含有买卖的性质，故亦在同时举行。且妇女在农家亦有其必要的工作。农忙既毕，女家始肯令之适人，而在农隙举行，可以不至妨及农事。

以上所征，虽零散无纪，要足以证从文字语言上，亦可以考察古代社会生活的遗迹，并可以考察当代社会生活的背景实在当代社会的经济情状了。

1920年“北大讲义”按《守常文集》刊印

欧文(Robert Owen)底略传和 他底新村运动¹

(一九二〇年十二月八日)

Robert Owen 一七七一年五月十四日生于英国纽璠(New-Town)底威尔史村(Welsh Village),行七。他底父母很体面,却是很贫苦。他零零碎碎地受了些公立学校底教育,十一岁的时候,为伦敦一个商人作徒弟。这时候,已竟显出使他后来作两大陆指导者的优良性质了——一种非常的组织天才,不怠的勤奋,锐敏的分析智慧,同着丰富的同情心,卓越的人性的判断,勇敢和那严整谨慎的品行。

他底实业生涯,是一个显著的成功。不到几年,他在伦敦便由从属的徒弟的地位,一跃而进于满却士特底领袖商店中的重要地位。他十九岁时,Drinkwater² 聘他为满却士特纺纱工厂底经理。那个工厂,用五百个工人,Drinkwater 试验了他一个期间,就和他订了三年的合同,并允到了期限满了的时候,使他作工厂底组合员。

在这时期间,忽有一个很有财力的商人,给这个厂主以很有利益的组合营业的条件。但是欧文底前定的契约,是这计画底一个阻力,Drinkwater 决定无论如何,必废弃这个契约。他于是请欧文到公事房里,对他陈述这事情的颠末,请问他要什么条件解除这

个契约,并且在这新管理人之下给他一个地位,报酬任要多少均可。欧文早已预知这次会谈是为此事,已把契约纸带来,他听了 Drinkwater 这一番话,就将合同拿出,当面掷之火中,眼看着这贵重的契约据化为灰烬,以表示他无意和 Drinkwater 协同经营事业的意思,无论如何他也不能再留了。经过这个枝节,不久他就和 Charlton Twist Company³ 发生关系,这个公司依他底努力,发达到很繁盛的地步。

欧文虽在经营业务之中,也未尝漠然于社会现象底研究,到了此时,欧文已深印了一种信念,这个信念,常常指导他底一切行为,实际上已决定他底全生涯——这个信念就是“人是环境底创造物,他底性质并不是由他造的,是为他造的。”

他说:“人变成极野极狞恶的蛮人,食人肉的,或是很文明很慈善的生物,全靠他由有生以来所处的境遇”。他从这个理由得的逻辑的结论,就是:“提高人底性质和习惯的惟一方法,乃在改善他生活在那里的状态、情形、境遇。”

他第一次实用他底学说,就在他那对于他所管理的那满却士特五百个工人底待遇。但因意外的事情,他不能不和 Drinkwater 断绝关系,他底试验也不能不于著有成效之前受了阻障。

现在欧文想得一处稍广的田地。一八〇〇年的岁初,他在 New Lanark⁴ 底 Scotch Village⁵ 寻得了一块土地。一七八四年,著名的发明家 David Dale⁶ 君和 Sir Richard Arkwright⁷ 在纽兰那克地方,利用 Clyde 河瀑流,创设了一个棉厂。一七九九年,这村里在工厂作工的人和他们的家族,约有二千五百人。Dale 君是那厂底主要持主。此村可以表示出那时一个工业区域的模型了,约有五百个使用人,都是由爱丁堡(Edinburgh)慈善院募集来的儿童,曾经留养在一大劳动者收容所里,他们被送到工厂里来,常常在不过六点钟的时候。他们底工作时间,是由早晨六时起至晚七

时止。他们那残存者中,有许多人是疲癯残废的。他们生理上,心理上,道德上都有缺陷。工作是那样的严重,报酬是那样的小,除去最低层的工人,没有成人者来在这个工厂里作工。这村非常的污秽,居住者都沉沦于残忍、酗酒、盗贼、奸淫中。有大多数积欠那贪鄙的高利贷者、酒食店主等的钱很多。欧文和他底伴侣们用六千镑,由 Dale 君手中买了这个工厂和全村的时候,那村底情形就是这样。

欧文以住居管理人底资格,有权力按他底理想,去改善那村里的生活。他那时企图改造此村的大计画:第一步就是驱逐那些惯于以劣货索高价卖于工人的店主人,而代以优良店铺,把货物物值所值的卖给工人;移造酒厂和酒食店于村外;街上也弄清洁了,很娱快的住所,代替了老破的茅屋。

他决计不再收受那赤贫的儿童了,也不继续那 Dale 所订的教区契约了。他为工人底子弟们设立了幼稚院,又为全体设了许多于教育上方便的设备。

他废止了罚有过失的工人的制度,而以和气的劝告,矫正其弱点,幸而都告成功了。他自己愿缩小工作时间,增加他们底报酬。

改革的步步都很困难,各分部底监理人,都认欧文底办法为危险,竭力反对他底计画。更有令人悲观的,工人们也决不表同情于改善他们底生活的人,每年受无情的虐待,使他们成了不信实的人了,他们总疑他底计画背后,隐着些不好的意思(仇视他们底意思)。

到了一八〇六年,因美国对于粗制原料底输出,下令禁止,英国棉业底危机出现了;所有英国棉厂底工人,概皆停工,不知有多少千的工人,因此失了职业,流为饿殍。欧文当这个时候,却把他所有的工人,全留在厂中,虽然有四个月没有工作,而仍给他们全薪,金额达七千镑。这种宽大的行为,终于感动了他们,使他们确

认欧文诚笃。自此以后,他们很信赖欧文,凡他所创立的改革制度,他们没有不同意的。

现在又起了别的障碍了,在欧文所指导的改革,不至于减少该事业利益的范围内,他底组合员没有干涉过他,但是当他计画行那更为根本改革的时候——那根本改革里,包含着—项需费较多的学校和看护院底建筑与维持——他们大起反对,向他严厉宣言,说他们和他共事,是为经营实业,不是为好善乐施。因为这些争端,欧文不得不二次变更组合员,并且有全被那有关系的多数持主排出于纽兰那克执行部的危险。

但是这富有策略而且慈善的实业家,很能够应付此难局。他预备一通报告,陈述纽兰那克各种事业的情形,关连于这些事业的人道的设施和那对他底组合员的困难。他刊布这种报告,是为在好意的资本家间传布。在很短的时间,就有七个富有财产的人——其中就有著名的法学家 Jeremy Bentham——表示愿投重资于纽兰那克底事业,并且默许以百分(之)五以上的纯益,全部用于改良工人生活。

基金这样确定了,欧文乃买出他底组合员。现在他能自由照他底理想以行改革了!三十年内纽兰那克已竟改变到不能认识了。一个惨苦的村了,人口衰落、污秽、穷苦的生活,居然变成了一个健康、光明、愉快、男女和乐的居留所,好几千每岁来此参观考查的人赞誉不置的目的物了。

欧文底声誉隆起,遍于文明各国。赞誉他的人里,也有君主,也有政家,也有各界优秀分子,一时成了欧洲口碑载道的人物。

但是欧文却不以此成功为满足,纽兰那克光荣的结果,使他那“人是他底环境的产物”底信念愈深,他现在由那个学理达到终极的逻辑的推论——就是“假使在一切生活上物质的条件都平等,道德和快乐也必平等”的推论。欧文此时已由纯粹的慈善家,进化而

为羽毛丰满的共产主义者了。

随着他底观念的变迁,他发了一种活动方面扩大的念望,觉得纽兰那克是一个太小的地方,不足供他回翔了。他于是发了一大宏愿,想援助那全劳动阶级。他底余生就全贡献于他底理想的宣传,凡可以想出的形式,他都努力去作。

他早已承认工厂立法的重要,他曾起草了好多的救济和保护工厂工人的制度,有些依他底努力,已由巴力门通过了。

在一八一七年,欧文应救济劳工贫苦委员会招请,请他陈述对于贫困增加底原因的意见,并筹救济底方案。在他回答该委员会的报告书里,他曾开陈一种意见,就是在自由竞争底制度下面,劳工生产力底增加使工人阶级的地位低降,是不能免的事情。进步的机器底发明,驱着千万工人失了他底职业,起一种拼命地维持生活的竞争,这样竞争,更足以使工人生活的单位愈益低降。这个现代产业进步的悲惨,且不能免的附随物,没有弥缝一时的方法可以防遏的。

欧文想了一个解决此问题的方法,主张设立基于相互协力的产业社会。这个社会包含的人数可以由五百人至千五百人,他们常能自己生产他们所需用的一切物件,会员必须住在鲜明而有趣味的房舍,四围绕以明秀的花园,产业须由这些男子大规模的管治,女子专治家政和教育小儿的事情。

这个计划,提出于该委员会,就被拒绝了。他们以为这太偏于理想了!可是欧文底意志一点也不受挫折,他是继续宣传他底理想,或在公会演说,或向私人劝励,总是不懈。

他是一个真实的空想家,他专心去诱劝那些权富的人底慈惠精神,也曾对俄皇尼古拉献过策,也曾向 Aachen(普国一都会)底统治权者宣传过他底理想,自然都和对那委员会一样没有效果。

欧文决计自己实行试验他底计画,很留心得一个方便的机会

到了。一八二四年,他晓得那 Rappist⁸ 在 Indiana⁹ 经营的居所有意出售,他底意思立刻决定了,他就把那个地方合[和]一切东西全部购买了,这年他便亲身渡美去监视这个试验。他在美洲底新村运动的情形,后当一一详述。他底新村试验,很起众人底注意。他在美洲别的活动,共产主义学说底宣传,却因此常为人所轻视,但是他底宣传也很与当时的人以重大的影响。

他初到美洲的时候,曾公布他那苦心经营的新村底模型。在美国诸大城市举行过多次的演说,都是关于他愿讲题目,他曾发见市民底智识阶级中,有多数很注意的听讲者。

他在华盛顿众议员馆开过几次讲演,大总统、大总统选举人、合众国高级法庭的法官、多数的参议员和众议员等均在座。

New Harmony 村¹⁰失败后,他曾三次渡美,每次都是为的宣传社会主义。在一八四五年,他在纽约召集了一个国际社会党大会,但此事终于没有什么意味。一八四六年,他在 Albany¹¹ 对着纽约底宪法会议,说明人类性质底造成的道理。

前世纪二三十年间,有些欧文派底新村,设立在英伦、苏格兰、爱尔兰的各处,但是都比不上在美国的成功。

新村试验的失败,丝毫不能挫那百折不回的改革家底勇气。在一八三二年,他又热心经营一个新企图,就是劳动交易平衡银行(Equitable Banks of Labor Exchange)。

欧文说,物品中所含平均人力的量,决定那物品底价值,设若一切物品都按此单位为生产者所交易,资本家当没有在产业界、商业界的地位,工人当能保留他底劳力的全产物。

为行这个理想,在伦敦设立了个平均劳工交易银行。他底办法如下:各有用物品的生产者,均得携其生产的物品,来和银行有关连的物品陈列所,换受一种银行发出的券,代表和那物件中含有的劳工时间相等的劳工时间数目。用这种券,可以购买物品,陈列

所里的别的物品,其价值也按生产时在他上消费时间计算。

这个计画底弱点,在银行专管物品底交易,而受整理物品的生产,无论什么物品,拿来都要受下,不注意他底实际上的需要如何,结果是所有有用的物品,不久为人购买一空,物品陈列所徒屯积些不需要的物品,所以这衡平劳工交易银行歇业了。

那时欧文已经过了六十岁了,但是他还是继续多年为工人阶级生活。在他底影响之下,Association of all class and Nations 底团体组织成功了。这个团体一时于英国政治上很有势力。

一八三九年间,他底会员自称为社会主义者。当英国工联第一次开国民大会的时候,欧文做了会长。

欧文死于一八五八年十一月十七日,享年八十有七岁。他一生的企图,虽经过很多的失败,但是也有很大的成功。他是幼稚院制度创立者,他是创立工场法的第一人,也是扶助协力团体的第一人,有许多现代社会党运动学理和情状,他都曾有先见之明。

他有四个儿子,都成了美国底市民,都在他们选择的职业上著有声誉。Robert Dale Owen 颇能继乃父之后,在此土大张乃父底学说,他曾一时在美国政治上占优越的地位,两次被选为国会议员,于自由学校底制度和妇权运动,都有真大的尽力。

署名:李大钊

《批评》半月刊第4号(“新村号”)

1920年12月8日

关于征集国外出版物的批文¹

(一九二一年一月十四日)

请登录课作一英文覆函致谢,并说明希望他们以后有印刷物源源的寄给我们,如须缴费,望以价目告知我们。

署名:大钊

自由与秩序

(一九二一年一月十五日)

社会的学说的用处,就在解决个人与社会间的权限问题。凡不能就此问题为圆满的解决者,不足称为社会的学说。

极端主张发展个性权能者,尽量要求自由,减少社会及于个人的限制;极端主张扩张社会权能者,极力重视秩序,限制个人在社会中的自由。“个人主义”(Individualism)可以代表前说;“社会主义”(Socialism)可以代表后说。

但是,个人与社会,不是不能相容的二个事实,是同一事实的两方面;不是事实的本身相反,是为人所观察的方面不同。一云社会,即指由个人集成的群合;一云个人,即指在群合中的分子。离于个人,无所谓社会;离于社会,亦无所谓个人。故个人与社会并不冲突,而个人主义与社会主义亦决非矛盾。

试想一个人自有生以来,即离开社会的环境,完全自度一种孤立而岑寂的生活,那个人断没有一点的自由可以选择,只有孤立是他唯一的生活途径。这种的个人,还有什么个人的意义!

试想一社会若完全抹煞个性的发展,那社会必呈出死气奄奄的气象。他所包蓄的份子,既一一的失其活动之用而日就枯亡与陈腐,更安有所谓秩序者!

由此看来,真正合理的个人主义,没有不顾社会秩序的;真正合理的社会主义,没有不顾个人自由的。个人是群合的原素,社会

是众异的组织。真实的自由,不是扫除一切的关系,是在种种不同的安排整列中保有宽裕的选择机会;不是完成的终极境界,是进展的向上行程。真实的秩序,不是压服一切个性的活动,是包蓄种种不同的机会使其中的各个份子可以自由选择安排的;不是死的状态,是活的机体。

我们所要求的自由,是秩序中的自由;我们所顾全的秩序,是自由间的秩序。只有从秩序中得来的是自由,只有在自由上建设的是秩序。个人与社会、自由与秩序,原是不可分的东西。

署名:李大钊

《少年中国》第2卷第7期

1921年1月15日

中国的社会主义及其 实行方法的考察¹

(一九二一年一月二十七日)

现在的中国能否即刻实行社会主义,这件事目前已经成为议论的中心问题。不少人认为要实行社会主义,必须首先着力于发展实业,以开发全国的事业,增加富力,从而使一般人尤其是广大的下层农民富裕起来,认为这是最稳妥和最好的方法。然而我的想法却与此相反。我认为要在现存制度下发展实业,只能越发强化现在的统治阶级而迫使下层农民为少数的统治者阶级付出更多的劳动。有人认为历来的借款多用于政界,而最近成立的四国新借款团已决定将借款用作实业方面,这样既可不使政界发生骚动,又能使我国逐渐繁荣起来。我也反对这种说法。如前所述,在现存制度下谋求实业的兴盛,实质上就是要使我国的统治阶级与各国的资本阶级结合起来,这样只能加强统治阶级的力量,而决不会带来其他任何好结果,这是显而易见的。

但是要使人们了解为什么在现存制度下不可能发展实业,并进一步使人们了解发展社会主义实业的方法,就是说劳动者能为自身的利益而发展实业需要有一个过程,掌握这些并不是很容易的事。然而我坚信,将来是必将要进入这一步的,这是最终而且必须达到的目的。但在这个过程中,究竟采取怎样的手段才好,也是

比较困难的问题,为此本校有志诸君组织了“社会主义研究会”²,我想本会所要研究的就是这种方法问题。我也是这个研究会的一名成员。本会于去年冬季成立以来,曾邀请罗素博士作了有关社会主义的演讲³,此外在社会上还没有进行什么活动。为了使一般人民了解什么是社会主义,应首先翻译各国最简明扼要的关于社会主义的名著,进而深入研究中国与社会主义的关系及其实行的方法。但在现阶段应着力介绍优秀书籍,组织编辑研究丛书,作为它的第一编已出版《基尔特社会主义》一书(本书为卡尔所著,以《基尔特社会主义发凡》为题,引为北京大学社会主义研究会乙种丛书,由郭梦良、徐六儿两君翻译,书价大洋一角)。目前正在翻译中,今后将陆续出版的书籍还有数种。

关于社会主义的小册子,除此之外,尚有《新青年丛书》第一编,《社会主义史》第三编,《哲学问题》第五编,《到自由之路》哲学研究小丛书第一编,《共产党宣言》第二编,《〈资本论〉入门及改造的原理》等。

署名:北京大学教授 李大钊

《新支那》(日文)⁴

1921年1月27日

图书主任通告

(一九二一年二月四日)

近顷有几位同学关于图书馆有商榷者数事，兹为简单答复于左：

(一)第三阅览室即将设置。

(二)第一院典书课办公室与阅览室即行分开。

《北京大学日刊》

1921年2月4日

各国的妇女参政运动¹

——在北京大学政治学系的演讲

(一九二一年二月十九日——三月五日)

一、绪 论

现代妇人问题中的主要问题,大约有三:(一)职业问题,(二)教育问题,(三)法律问题。妇女参政运动,就是法律问题中的一个。

在欧洲古代,有一种思想,以为妇人不应有公民权。亚里士多德也是这种主张。一直到文艺复兴时代,无论思想如何变迁,而亚氏这种见解,总不能打破。在那时的人,以为女子应有的职责,不过两种:(一)为满足男子的欲望,(二)为生育子女。因为女子有这两种职责,所以就由此发生了两个名词,就是贤妻良母。又有一班人说:男女因为生理上的关系,应该分工,所以女子不当去做政治的活动。有这两派议论,拥护着亚氏的学说,所以在文艺复兴以前,除却意大利罗马有极薄弱之女权运动外,其余各国,都很沉寂。文艺复兴以后,自由思潮勃兴,大规模的妇女运动,才从此发端。

二、英 国

(1)最初的女权论者

妇女运动,在英国最初是马利·爱斯泰尔(Mary Aster),她在一六九六年曾著过一本关于女子教育的书,主张女权甚力。只是这本书,在当时是否出版无从考证。就是十八世纪末的沃斯頓克拉夫提(Mary Wollstoncraft),也都没有看见。一直到十九世纪末,才被人发现。有人说她这本书,是“荒野的叫声”,可算是批评确当。

除却爱斯泰尔,英国女子运动第一个最有力量的人,就要推沃斯頓克拉夫提。她生于一七五九年,及至成年,正当法国罗兰夫人²盛倡女权论的时候,她便把法国这种精神,同时在英国表现出来。她在一七九二年发刊一书,名《女权拥护论》(The Viodication of the Hicits of Women),将多年来女子所受不平等之待遇,攻击甚力。此书出后,世人大为振动,德、法皆有译本,风行一时。惟英国社会,对她颇肆诋毁。滑坡耳(Horace Walpol)且骂她为“着女服的狼”(A hyena in petticoat)、为“学妖”(A philosophize serpent)。只有古德文(Godwin)³等数人,很表同情。

她著这本书时,才二十三岁。她所以著这本书,及主张拥护女权,和她的环境很有关系。就是因为她的家庭极不幸,父亲承袭遗产很多,但好吃酒,任意挥霍,没有多久,就荡尽了,生活因之艰窘。那时她父亲不但不去急谋相当的事业,维持家庭生活,反对于自己妻子,异常虐待,每每酒醉了,就痛打起来。她常常为两亲调停,或竟代母亲受打。这种状况,使她感受无限的惨痛。她就觉得没有爱情的婚姻,决不能享着幸福,而一般男子的专横,女子的无知识,

每每屈服于男子暴威之下,都是很可悲痛的事。这便是她著书的第一个动机。十五岁时,随着父亲,向各处谋生。十九岁时,在一个贵妇人家当保姆,一面自给,一面养家。看见这贵妇人家家庭的奢侈,和种种不好的状况,深印于心,这就是她做[著]书的第二个动机。其后,父亲堕落益甚,弟妹四人,中有一妹,因遇人不淑,以致发狂,她尽力看护,这是第三个动机。她经历了种种悲惨的境遇,使她的思想格外坚决,所以有这本惊人的著作发表。书出版后,即到巴黎。时巴黎已将入恐怖时代,她特到那里,去考察革命后的情形。住不多久,就和一个美国商人意莫莱(Imaly)发生爱情,举行结婚,因没有经过法定的手续,英人盛传她给外国人作妾了,攻击备至。不幸意莫莱又是一个薄倖的男子,结婚只有两年半,生了一个女儿,就离婚了。她悲痛之至,自杀两次均被救,未至于死。

离婚后,她仍从事于女权运动,后与主张相同的古德文结婚,感情甚笃,为她一生最快乐的时代。可惜没有多久,因为生产了一个女儿,产后即得病死了,这便是她一生的略史。

(2) 英国妇人参政运动的沿革

英国宪法,本承认女子有参政权。所谓“人”(Person)的一语,实包括男女两性在内。查理六世的议会令中,查理四世的判决令中,都可为证。不过当时的妇女,大都出于贵族,惟务奢华,对于政治的活动,没有什么兴趣。每每于选举时,将选举权托男子代为行使。这种习惯,在十七世纪最盛。于是社会上对于女子的地位,很多轻视,这种承认男女平等的宪法,也就等于虚设。一直到一八三二年,改正选举法,将从前规定“备有某某资格得有选举权”之“人身”(Person)一字,改为“男身”(Male Person),于是女子选举权,遂正式为法律所褫夺。换一句话说,这就是英国拒绝女子参加选举的正式立法。到一八三五年,又把市乡村的选举法,做同样的改

正。英国女子,在政治上,就完全没有地位了。

但是没有多久,这种修正案,就起了一种反动。反动最力的,就要首推弥尔(John Stuart Mill)⁴。一八六七年,他在选举再改正的问题中,提议将“男身”一字,仍改为包括两性的“人身”。不幸在五月二十日的议场中,被一九六对八十三的多数,将这案否决了。其时,英国妇女已渐渐起了性的自觉,对于弥尔这种提议,很激起她们的奋勉,而议会中对于此案,各有所袒。至此,妇人参政,就成了政治上的一个问题。弥尔于第二年落选,每届选场,他仍揭妇女参政的旗帜。一八七〇年的议会,弥尔虽仍是落选,但下院中,却有布来脱(Jacob Bright)⁵君,继弥尔而起。他是妇女选举运动的领袖,不久便提出修正案于议会。这种修正案,本是潘哈博士(Dr. Pankhurst)⁶所拟。五月四日,虽然在二读会以一二四对九一的多数通过,但以格莱斯顿(Gladstone)⁷的反对,将该案付委员会。五月十二日的结果,终归否决。

一八八四年,英国第三次选举法改正问题又起。威廉·吴特(William Woodall)乘此机会,继弥尔、布来脱之后,提出妇人参政权案。其时仍是格莱斯顿当国,对于此案的本质,虽已不极力反对,但他以为此时若把这案提出,恐怕连男子选举权的扩张,也会否决。这种论调,自由党中的女权论者,也多赞成。因之,此修正案,就很为一般人所反对。结局,男子参政权,虽见扩张,而女子方面,依然除外。不过这个议案,虽在议会中失败,而社会上的同情,却因此愈见增多。各党的名流,多纷起主张女权。在这个时候,女子参政权一事,还没有党派上的关系,他们的赞成与否,纯凭自己的判断,与党派毫不相干。所以无论保守党、自由党,都有赞成这问题的人,也有反对的人,不过比较起来,自由党的赞成者,总要比保守党多。这是因为两党分子结合的本旨不同,所以有这种差别。换一句话说,就是因为自由党的分子,思想要比保守党新,所以赞

成女子参政案的，也比保守党多，这也要算是一种自然的倾向。

政党的运用，总每每要拿着别人，供自己利用。英国在女子参政权初运动时，各党党员之赞否，虽然和本党无关，但是到了后来，女子的势力，日见膨胀，在社会上的活动，也日见增大。恰巧英国在一八八三年，发布了一种新法律，名“腐败法”(Corrupt and illegal)，专为改革选举的腐败情形，如禁止以选举票为卖买，及雇用运动员等事。此法律颁行，各党颇受打击，于是保守党乃异想天开，借赞助女子参政的名义，利用女子，替他们运动选举。在这方针未定以前，邱奇尔(Lord Randolph Churchill)、波尔威克(Sir Algernon Borthnick)曾组织一樱草同盟(Primrose League)。他们所标榜的主义，是承继保守党笛斯雷立(Disraeli)⁸的主张，反对急进派带革命倾向的运动。这个会的命名，就是因为笛氏平生，最爱樱草的缘故。于一八八三年十二月十八日，在《泰晤士报》及《晨报》上，宣告成立。每年于四月十九日(即笛氏生日)开会，会员以带樱草为记。及他们决定要利用女子，就于一八八五年特设一妇人部。一方面声言赞助女子参政运动，一方面就利用女子，在大选举时，帮助本党的运动。这种有组织的大规模的组合，对于保守党很著成效。当保守党初创此会时，自由党报纸大声疾呼，斥其手段卑劣。既而见保守党大著胜利，为对抗起见，也就采用他们的政策，组织一个团体。至此，女子参政，才成了政党的利用品，和从前纯粹出于理性运动，未免有点不同了！

在女子方面，也未尝不知他们的用意，不过她们因为自己政治上的经验太少，也想借此练习练习。所以和这般政党，很能结会[合]起来。她们这种计划，到十九世纪末，果见成功。就是她们因男子的援助，经历了政治上的训练，活动范围，愈见扩大，虽然法律上还没有允许她们参政，实际上，她们对于社会上、政治上的势力，已经和男子相差不远了。

到了一九一四年，欧战起来了，她们便停止这种运动，专门去帮助政府，一方面维持国内的秩序，一方面去救护伤兵，这种努力的结果，遂使全国对于女子的同情，大为增高。一九一八年，国会遂正式通过女子参政权案。

(3) 三大派的鼎立

(a) 激烈派 这派在女子参政运动中，最为激烈。英国人称普通参政运动者为 Suffragist(包括男女在内)⁹，而对于此派，则特称为 Militant Suffragette¹⁰。

代表这一派的，是潘哈夫人¹¹及潘哈女士¹²在一九零三年所组织的“妇女的社会及政治同盟”(Women's Social and Political Union)。她们以为在现行制度之下，想获得女子参政权，是不可能的。于是从根本上着想，就主张对于男子阶级所建立之不平等的国家，正式宣战。她们宣言说，在法律范围内的活动，既无成效，就不得不诉诸暴力。至于暴力的结果怎样，她们是不管的。她们只知道无论如何，总要达到一个目的，就是：“必使一般女子，得以同一条件，与男子获得对等之选举权。用此权利，来确立两性间的权利，并机会的均等，以谋增进社会上各种的幸福。”因为要达这个目的，所以同时就决定了下列的运动方针：

(一) 与一切政党断绝关系，所有各党候补者，概不援助。

(二) 如果女子能获得选举权，就与一切男子政党所组织之政府宣战。

(三) 谋全国女子的团结，为自由而战。

(四) 为打破法律上男女不平等的位置，不惜为猛烈的运动。

(五) 普通平和的运动方法，如认为可取者，亦得并用之。

看了她们上面几个方针，就可以知道她们此后的运动，决不能再和前此那样的和平。在这个方针既经决定以后，她们就有以下

种种的暴动：

(一)派人按户访问其对于女子参政之意见,并强迫其赞同。

(二)于大选举举行人口调查时,女子拒绝其调查,并不许男子填写调查表(关于此点,温和派亦采用之,但不如此之甚,详见温和派条)。

(三)于讨论重要问题的演说场中,故意扰乱秩序,使其不能终会。一九零五年十月十三日,爱德华(Sir Edward Grey)¹³在满切士达演说,潘哈夫人作怪声以妨害之,为警察所扶出,就是一个明例。

(四)示威的游行运动。一九零八年二月,集七千人,为参政权的后援。因爱尔葵斯首相之禁压,甚仇视之。其后有一老贵族,在车站上为一潘哈党所扑倒,即因为这位老贵族的背像,很和爱尔葵斯相似,以至误认的原故。同年六月,仍因内阁反对女子参政权案,又集一万人示威。此后如此类之示威运动甚多,不能详述。

(五)随时闯人议会,肆意骚扰。

(六)破坏财物。在大示威运动时,以铁器捣毁沿途之商店。又尝暗置燃料于邮局,焚毁各种邮件,并切坏电话、电线、瓦斯线。一九一四年,潘哈夫人在国立美术馆,破坏无数最可宝贵之名画,又入植物园,破坏珍异花草,致使政府下令禁止一般人游览博物馆、美术馆、植物园,以防备她们闯人。

(七)抛掷炸弹。一九一二年,在某车站,抛掷炸弹。一九一三年,在英伦银行的中层,掷下炸弹,又在圣保罗寺院的床下,藏置炸弹,但并不伤人命。因为她们于每次抛炸弹时,总有一匿名揭帖,声明某日某时,将在某地抛掷炸弹云云。一般市民即相戒裹足,而警察亦严行戒备,故伤人之事甚少。她们的用意,就是要扰乱秩序而已。

上面这许多暴动,当然要激起政府的盛怒。据一九一三年的

报告,只一九一二年二月至一九一三年二月,一年间,政府将这一派的人,拘留的有三百六十七,下狱的有三百十一。只是任从政府怎样拘捕,她们还是照样的做去,并且她们下狱后,就发明了一个同盟绝食的办法,大家都声言情愿饿死。政府起先订一强迫营养条例,强迫她们饮食,也是不行。恐怕激起社会的反动,就又订出一种条例来——叫做“猫鼠条例”(“Cat and Mouse Act”),于一九一三年四月公布。就是凡被捕的潘哈党,如果在狱内绝食,就可以把她暂时释放,使人监察她释放后行动,如果再有激烈行为,就再捕来。这条例公布后,毫无效力,因为那班潘哈党释放后,还是运动,再被捕,就再绝食。政府穷于应付,只好将这个团体——即“妇女的社会及政治同盟”——封闭。封闭的时候,是一九一三年六月。十月间,潘哈夫人赴美国,作他种活动,十二月初旬归,即被捕,旋亦释放。欧战起,此派乃努力于维持国内之秩序,并为种种替代男子之服务,其所有前此之种种行动,乃于此终止。 (未完)

李守常讲 均一记

《益世报·女子周刊》(北京)

1921年2月19日、26日、3月5日

近来的倒戈运动

(一九二一年二月二十日)

段祺瑞命吴佩孚攻打西南¹,吴佩孚却倒戈回来铲除了段系²;岑春煊派陈炯明攻打福建³,陈炯明却倒戈回去驱逐了桂派⁴;唐继尧、刘显世派顾品珍、王文华等征讨四川⁵,顾却倒戈回滇,驱逐了唐继尧⁶,王却倒戈回黔接替了刘显世⁷。这是中国最近的倒戈运动。

署名:孤松

《新生活》第45期

1921年2月20日

墮落的法兰西文明

(一九二一年二月二十日)

十八世纪以来世界上很受了法兰西文明的赐，连这次战后中欧以东诸国的社会改造，亦是承袭法兰西革命潮流的系统而来的。但是今日的法兰西，却是日趋黑暗，在东方的法兰西人更是倒行逆施¹，不惜作些摧残自由悖反人道的事。吾们不禁叹息咨嗟，回想当年自由、平等、博爱的法兰西，如今那里去了！

署名：孤松

《新生活》第45期

1921年2月20日

民众的新年

(一九二一年二月二十日)

民国以来，改了阳历，这亦是中国人加入世界的的生活的一端，我们并不反对。可是这几年来来的感验，总觉阳历新年不如阴历新年热闹；阳历新年不如阴历新年趣味浓厚；阳历新年不过是少数官场学界勉强的庆祝的虚礼，阴历新年乃真是大多数民众无老无少从心坎儿里欢欣庆祝的第一令节。从这一点看，我还是爱这民众的新年。

署名：孤松

《新生活》第45期

1921年2月20日

团体的训练与革新的事业

(一九二一年三月)

人类之社会的观念和组织的的能力,和文化有相互的影响。文化高的民族,社会的观念和组织的的能力,固然也高;亦惟社会观念和组织能力既高,而文化始有进步。原始社会如猎群、战团,其组织之单简[简单],较诸今日社会乃不可以道里计。然证诸十九世纪以来,政党之发达,则人类组织能力之进步,又极可惊。英、美政治纯受政党支配,其政党都有极繁复之机关,极巧妙之组织,所以势力雄厚,直与政府并驾,甚或称为第二政府。至于欧、美社会方面,只要有两人以上的共同行动,就成一个团体的组织,打猎、钓鱼、旅行、音乐、茶话,都称为一个 Party¹。他们团体生活之习惯,几若出自天性,由小扩大,所以议会、政党,亦都行之若素。如儿童、妇女、慈善、教育、科学种种结社,非常的多,并且也有切实的计划,伟大的成绩,所以社会事业才能这样发达。

最近时代的劳动团体,以及各种社会党,组织更精密,势力更强大。试看各国罢工风潮及群众运动之壮烈,不难想见。俄罗斯共产党,党员六十万人,以六十万人之大活跃,而建设了一个赤色国家。这种团体的组织与训练,真正可骇。

中国人虽然也是社会动物,但几千年专制之压迫,思想之束缚,和消极的、懒惰的、厌世的学说之浸染,闹得死气沉沉,组织的能力都退化了。然而中国社会腐败到这个样子,又不能不急求改

革。改革的事业，亦断非一手一足之力，自然还要靠着民众的势力，那么没有团体的训练，民众势力又从那里表现呢？所以我们因渴想社会之改革，就恨中国人的组织能力太低，但是这也无怪，因为团体的训练和民众的运动，是互为因果的。即团体的训练愈发达，民众的运动愈有力；亦惟民众的运动愈发达，团体的训练才愈高明。换言之，没（有）经过民众运动的人民，团体的训练是不会发达的；毫无团体训练的人民，也不能产生有力的民众运动，可见这两件事是相待为用，相随俱进的。所以我们现在要一方注意团体的训练；一方也要鼓动民众的运动，中国社会改革，才会有点希望。

中国自满清道、威海禁大开之日²，就有受些欧化洗礼的两个大党产生，一是同盟会³，一是强学会⁴。强学会的成绩是戊戌变法。同盟会的功业，是辛亥革命。他们都自有他们的价值。既入民国以来的政党，都是趁火打劫，植党营私，呼朋啸侣，招摇撞骗，捧大老之粗腿，谋自己的饭碗，既无政党之精神，亦无团体的组织，指望由他们做出些改革事业为人民谋福利，只和盼望日头由西边出来一样。

近二三年来，人民厌弃政党已达极点，但是我们虽然厌弃政党，究竟也要另有种团体以为替代，否则不能实行改革事业。

五四运动以后，学生团体发生，俨然革新运动中之惟一团体。其实学生虽有几许热心侠气，究竟还是团体的训练不大充足，其中缺憾正多，到了现在又有“强弩之末”的样子，令人正自伤心无极（闻最近北京学生会选举职员，投票两次都未产出，照投票这样散乱看来，恐怕就是团体训练薄弱之一证）。

最近也产生了几个小团体，只是章程定妥以后，就算完事，其中亦是学生居多。有人呼为“章程运动”，其言虽谑，亦自有理，尤足令人丧气。

闻特来中国讲学的某大学者，尝于私下对三两学生说：“中国

这样政府,设有革命党千人,便要站不住了。”然而我们竟没有那样的人,竟没有那样的团体,说到这里我们只有惭愧。

我们的社会腐败到这个样子,整天口说改革,实际上的改革,半点没有。这总因为我们团体的训练不充足,不能表现民众的势力,而从事革新的运动。

然而没有团体,也没有地方可以得到团体的训练,所以我们现在还要急急组织一个团体。这个团体不是政客组织的政党,也不是中产阶级的民主党,乃是平民的劳动家的政党,即是社会主义团体。中国谈各种社会主义的都有人了,最近谈 Communism⁵ 的也不少了,但是还没有强固精密的组织产生出来。

各国的 C 派⁶ 朋友,有团体组织的很多,方在跃跃欲试,更有第三国际⁷ 为之中枢,将来活动的势力,必定一天比一天扩大。中国 C 派的朋友,那好不赶快组织一个大团体以与各国 C 派的朋友相呼应呢?

中国现在既无一个真能表现民众势力的团体,C 派的朋友若能成立一个强固精密的组织,并注意促进其分子之团体的训练,那么中国彻底的大改革,或者有所附托!

署名:S. C

《曙光》⁸ 第 2 卷第 2 号

1921 年 3 月

社会主义下之实业

(一九二一年三月)

自从罗素说了一句“中国须要振兴实业”的话，就有人大吹振兴实业。诚然，中国经济之厄运已至，实业确有振兴之必要，但谓振兴实业而必适用资本主义，其谬已极¹。我也很想草一论文，讨论这个问题，不过业已有人指明，我可以省却这一桩麻烦了。我现在所要问的，就是俄罗斯是否是社会主义的国家？俄罗斯既是社会主义国家，为何还能振兴实业？单就铁路一端而论，苏维埃政府于过去三年间，添造铁路五千七百俄里（每里约三千五百英尺）。现在还派员四出测绘，预备再筑新路两千俄里，今年年内即可通车，此种新路连贯未经开采之各大森林，以为提倡木料实业之用。中国共和现在已竟十年，添造的铁路在那里？且俄国于改良农业，开垦荒地，都有切实之计划。中国以农立国，然而农业腐败得不堪过问。满蒙荒地很多，中国人又何尝有什么法子去开垦？至于现代文明下之工艺制造，中国人更不配开口了。照俄国说，社会主义于发展实业，实在有利无害。换言之，用资本主义发展实业，还不如用社会主义为宜。因为资本主义之下，资本不能集中，劳力不能普及，社会主义之下，资本可以集中，劳力可以普及。资本之功能以集中而增大，劳力之效用亦以普及而加强，有此种资本与劳力，以开发公有土地之富源，那愁实业不突飞猛进？中国不欲振兴实业则已，如欲振兴实业，非先实行社会主义不可。因为中国非无资

本，而苦于资本之散漫，寄放在外国银行里的，窖藏在地底下的很多。中国有钱的人，除少数有点知识的而外，都不肯拿出来振兴实业，一则因为前几年很受所谓实业家者之大骗，二则他们也不晓得资本利用之原理，所以只知死守一宗大款，父而子，子而孙的坐吃罢了。现在若果实行平民专政，先将这样资本强行搜集起来，一定可以大办实业，否则中国资本这样零碎散乱，那能振兴实业。恐怕今后中国实业之振兴，都要成外国资本家的掌中物了。我想那些非社会主义的提倡振兴实业者，也不愿闹到这步田地罢！其次中国劳动者，本来是价廉物美名驰全球的，但中国实业不发达，没有很多工厂雇用他们，颇有供过于求之观，所以他们都跑到外国去，替那些外国资本家做牛马未免可惜。至于中国的流氓、无赖、政客等游手放闲的人太多了，这种人物若仿照俄国办法，不工作者不得馒头，他们也可变为有用的劳动家了。所以中国实行社会主义，不愁缺乏资本，尤不愁缺乏劳力，以此而开发地大物博的中国富源，实业是大可发展的。且中国不实行社会主义，则官僚之势力太大，他们也是掣肘实业的人。中国实业界的人，没有不受官僚的操纵压迫的，既行社会主义而后，则此种掣肘实业的人，当然可以消灭了。我要说一句武断的预言：中国实业之振兴，必在社会主义之实行。

署名：S. C

《曙光》第2卷第2号

1921年3月

北京贫民生活的一瞥

(一九二一年三月五日)

日昨我同三五朋辈，到宣武门外长椿寺妙光阁一带，吊祭一位死友，很深的动了些生死别离之感。归途沿着城根走，看见铁轨上横着一辆车，载着些烧残的煤渣，几个苦工，带着满面的灰尘，一锹一锹的往下除。几十个贫苦的女人、孩子在那里拿着小筐在灰尘里滚，争着拣个一块半块的还未烧尽的煤渣。这也是北京的贫民生活的一瞥。

署名：孤松

《新生活》第46期

1921年3月5日

黄昏时候的哭声

(一九二一年三月五日)

北京市内,每到吃晚饭的时候,有一种极悲惨的声音送入市民的耳鼓,这就是沿街叫苦乞怜于阔绰人家的残羹剩饭的呼号。这种声浪,直喊到更深,还断断续续的不绝。一家饱暖千家哭,稍有情感的人,便有酒肉在前,恐怕也不能忍心下咽吧!

署名:孤松

《新生活》第46期

1921年3月5日

山 西

(一九二一年三月五日)

某报载有山西归客谈一则,把那“模范省”¹的内幕都揭给我们看了,我们很感谢他。但他批评他的话里,“武装教育”、“注重孔子教育以军国民主义辅之”的文句,未免太恭维了“模范省”的模范人物²,太侮辱了“教育”、“孔子教育”、“军国民主义”这几个名词。

署名:孤松

《新生活》第46期

1921年3月5日

中国的社会主义与 世界的资本主义

(一九二一年三月二十日)

中国今日是否能行社会主义,换言之就是实现社会主义的经济条件在中国今日是否具备,是很要紧而且应该深加研究的问题。我且简单的把我的意见,陈述于下:

要问中国今日是否已具实行社会主义的经济条件,须先问世界今日是否已具实现社会主义的倾向的经济条件,因为中国的经济情形,实不能超出于世界经济势力之外。现在世界的经济组织,既已经资本主义以至社会主义,中国虽未经自行如欧、美、日本等国的资本主义的发展实业,而一般平民间接受资本主义经济组织的压迫,较各国直接受资本主义压迫的劳动阶级尤其苦痛。中国国内的劳资阶级间虽未发生重大问题,中国人民在世界经济上的地位,已立在这劳工运动日盛一日的风潮中,想行保护资本家的制度,无论理所不可,抑且势所不能。再看中国在国际上地位,人家已经由自由竞争,发达到必须社会主义共营地位,我们今天才起首由人家的出发点,按人家的步数走。正如人家已达壮年,我们尚在幼稚;人家已走远了几千万里,我们尚在初步。在这种势力之下,要想存立,适应这共同生活,恐非取兼程并力社会共营的组织,不能有成。所以今日在中国想发展实业,非由纯粹生产者组织政府,

以铲除国内的掠夺阶级，抵抗此世界的资本主义，依社会主义的组织经营实业不可。

署名：李大钊

《评论之评论》第1卷第2号

1921年3月20日

费觉天发表此文时作注：“此文系守常先生写信给我的，我就定此题，还请守常先生原谅。觉天。”

——编者

俄罗斯革命之过去、现在及将来¹

(一九二一年三月二十一日)

近来人对于俄国主义，全是很注意的。我们从前知道，世界之谜，就是中国问题，将来如何解决，尚不敢定。各资本国正在注意要以资本主义、帝国主义解决中国运命的时候，俄国问题又发生了，现在想法要解决的就是资本主义的运命。

我们先把最近的俄史略说一说。俄国革命起于一九一七年，惹起世人的注意，并非单是一国政治变更，实在是世界的革命，是平民阶级对资本阶级的战争。俄国社会民主党²成立于一八九八年，到一九〇三年，他们在布鲁塞尔和伦敦开第二次会议的时候，他们分成二派：一派主张中央集权，为多数派，列宁为首；一派反对中央集权，为少数派，马尔托夫³为首。两派从前意见很不相合，此次革命成功，多数派占全盛的势力，全国大半都在多数派势力之下，少数派势力很小的。要说起俄国革命的来源，他们的革命，是很有目的，很有精神的。无论何派，皆具共同的目的，想法去发扬保持俄国的精神，再用俄国精神来建设新鲜的世界。温和派克伦斯基⁴说：“革命底手段，是破坏的；彼底目的，是建设的。”列宁底魄力更是雄厚，苟能建设新世界，即使俄国人民受绝大的牺牲亦所不惜。有伟大的目的，抱悲壮的精神，去实行彼底主义。以前说的，是目下大概情形。现在再说说俄国革命的来源和经过的情形。

俄国的第一次革命，起于一八二五年；第二次起(于)一八六一

年；第三次起于一八八一年；第四次起于一九零五年；最后到了一九一七年，现在成功的劳农政府就出现了。

俄国在一八二五年，受法国革命的影响，发生一部分改革家名十二月党⁵。彼时亚历山大死，尼古拉斯第一即位。他们想把尼古拉斯第一推倒，再举一个比尼古拉斯宽仁的康斯坦丁（尼古拉第一的兄弟）做元首，布新宪法。此次运动没有成功，所有的首领，有罹罪的，有死的，有流刑的，这种凶暴的压制，一直到尼古拉斯死后始止。

尼古拉斯死后，继位的是亚历山大第二，猛烈的压制，渐渐好一点。许人民一点自由，司法渐渐改良，官厅的压制，渐渐宽和，行了两大改革：

一、农奴的解放（一八六一年）；

二、创一种地方选举会议制度（Zemstvo）及都市会议制度（Doumos）。

这两大改革，都没有实际的成功。农奴既被解放，必得自己负债买地，负债既多，法律上虽不受资本家的支配，然在经济上已不能独立了。生活虽比以前稍微自由，但生活情形更坏。地方和都市会议，亦是有名无实。俄皇底自由主义，这样的衰微下去了，但人民因为得到一次的自由，看见点自由的曙光，对于自由的要求越发强烈了。农民虽在经济上不能独立，在法律上究觉自由；地方都市会议之权，虽受限制，但选举的机关，究能在政府的意思以外宣示一种意思。这两大改革，虽不能成功，得到的利益已然不少。

从这次自由运动以后，又进一步，要求自由的运动比从前更利害，发生了“虚无主义”（Nihilism）⁶。党内有决心的人，渐轻思想上的运动，而重实际的运动，对于现行制度，有猛烈的攻击。后来亚历山大第二，又恢复了他父亲底压制手段，虚无党人极为愤激，

又发生一种新活动，把精神上的惰性完全去掉，振起精神来实行与恶势力奋斗，用暗杀的武器，为对敌的战争。一八八一年亚历山大第二想承认人民的自由，党人把他恨极了，终究被党人刺死。

亚历山大第二被刺以后，政府又用极严的手段对待人民，大为革命家所忌恨。当亚历山大三世及尼古拉斯二世的时候，俄罗斯分作两种大势力：一种是表面上的势力——俄皇和他底官吏、军队等等皆是；一种是在地底下活动的革命党人。在一九一七年以前，两种势力，互相战争。这种情形，在历史上是无有的。在欧洲六十年以前，有两种势力，很和俄国底两大势力相近：一是奥国的梅特涅⁷；二是意国的马志尼⁸。梅特涅的专制，很像俄皇，但专制魔力，不像俄皇的凶暴。马志尼是反对专制，很像俄国革命党人，但革命手段，不像俄党的利害。

一九〇四年至一九〇五年，日、俄战争，后来俄国败了。政府很受人民的不信任，国家也很危险。革命党人得了一个好机会，起了革命，结果居然公布了宪法，敷衍人民耳目，但独裁政治的根本，还未打掉，有机会还是可以回复的。

一九一七年〈十〉一〔二〕月，在欧洲大战中，这震动世界的大革命发生了。俄皇不得已，让出皇帝的座位，共和国才算成功，独裁政治才算寿终正寝。接着操政权的是温和自由党人克伦斯基(Kerensky)，政治算有点进步，大赦党人。不久，列宁(Lenin)和托罗斯基(Trotsky)⁹又起革命，十一月七日劳农政府正式成立，政权就由布尔雪维克(Bolsheviki)操持起来。俄国革命经过的情形，大概是这样。

俄国历次的革命，全与战争有关系，经过一次战争，便发生一次危机。一八一五年以后的革命，都是因为战争而发生的。一八七八年俄、土战争以后，虚无党人屡次活动。一九一〔〇〕五年日、俄战争后，革命党人又起，政府公布宪法。一九一四年欧洲大战起

后,于是这震撼世界的大革命才能成功。因为对外有战争,就可以乘着机会去推倒政府。

现在有许多人,替俄国担心,以为于国家运命上,很有危险。其实这是过虑。他们底精神,不止于能维持本国,并可以代表世界无产阶级的精神。这次没法解决的欧洲大战,卒为俄国所征服。俄国不出一兵一将,就把他底主义传到德、奥的大本营,德、奥的侵略主义,忽然瓦解。你看他的力量大不大?我们替人担忧是忧的什么呢?列宁认为想建设新世界的组织,先有大破坏始有大建设。这种改造世界的新思想,是不是尽美尽善,是另一个问题;从事实上说,他们的精神是很好的,进步是很快的。现在俄国所行的政治是手段,不是目的;将来俄国改造成什么样子,还不能定,可是将来与世界改造有绝大的影响,是无疑的。

俄国土地很大,旧俄在未用圣彼得堡作都城以先,有三个地方做过都城:一诺佛格罗特(Novgorod)¹⁰;二几富(Kief)¹¹;三莫斯科(Moscow)。这三个地方,都在大俄罗斯境内,是俄罗斯帝国的核心,并不把芬兰和各属地包括在内。当尼哥[古]拉斯第二的时代,看他的地图,俄国领土有很大地方,是一种颜色,疑俄国人是同一种族,其实不然,是极复杂的。斯拉夫种族以外,约有一万万人不受种族文明的支配。许多民族,混杂居住(于)八百万方英里里面,有一百〇三种语言,可见种族是很繁杂啦;有小俄罗斯人,有高加索人,有芬兰人,有鞑靼人,有波兰人,有土耳其人及犹太人等等。种族既然很复杂,所以全俄罗斯境内的人民的习惯、风俗、宗教等,自然不能相同。我们对于这些很复杂的民族,而找出一个共同的俄罗斯主义,是一件不可能的事。所以现在要研究俄国,惟有将大俄罗斯人为中心而观察,较为便当些。俄全国人口有百分之八十至八十五是农民。农民的气质,和中国人差不多,保守性重,沉沦在无情、愚昧、忍耐、服从的种种恶习惯(之中),全是专制压迫

的结果。农民除了土地的改革,种殖「植」的改良,稍微留心以外,旁的事全不管。他们有时候也不恨皇帝,可是有反对大地主资本家的;做革命中心的人,是工人、学生和爱自由的贵族们,职业阶级皆赞同革命,这些人占百分之二十,其余百分之八十,是不参加革命的农民。这些农民的情形和我国一样,与政治不发生什么关系。他们的进行怎样,就看革命的几种人的精神,就可以啦。有人以为贵族一定反对革命的,其实贵族子弟做革命事业的却很多,俄国革命祖母加塞林·贝雷希古夫斯基(Catherine Breshkovsky)也是贵族出身,其余还有很多,如托尔斯泰¹²、克鲁泡特金¹³都是。俄国许多人从前对于农民作革命事业,很有希望。并且以地方自治团体(МГ)作理想社会的基础,去改造俄国,其实不能成为事实,终归失败。希望农民革命是很难实现的。革命祖母加塞林作过一部小说,描写那时革命家运动农民的情形,是很有趣味的。有些人主张“与其先要求得政治的自由,不如先改革乡民的心理,所以教育比革命要紧(与其先革命不如先讲教育);求得政治自由以前,尽可以来教育无知识的农民。”又有人说:“把农民放在一边,靠受教育的少数人,为自由组织,先推倒政府,使农民渐渐觉悟;关于农民政治上和精神上的解放,可以俟之将来。”俄国文学家屠格涅夫(Turgenev)¹⁴和他底朋友写信,讨论这件问题。他说:“你正在那里想革命的原素,在各个人民。其实这种见解是不可靠的,真正革命精神,只能存在于智识阶级的少数人。”俄国改造社会的使命,就在少数的智识阶级肩上负着。无论如何,俄国革命决不能靠全体的农民,少数智识阶级应该努力拿新思想灌输到农民的心理中,使他自己论断是非。在历史上,少数人作牺牲,多数人享幸福,几乎成了通例。作牺牲的人多半是智识阶级的人,智识阶级的责任真是重大,真是要紧。

我们再考察他们革命党的历史,大概分三种势力:一自由主

义；二社会主义；三无政府主义。其初各党与各党的主义，色彩不分明，其共同目的，总是相同的。自由主义者和社会主义者，最不相同的手段，在自由主义者主张先得政治的自由，再谋社会的改造；社会主义者主张，立时即起社会革命。当亚历山大第二解放农民时，自由派以为有皇帝也可以有自由，所以他们赞成这个政策。后来仍继续运动，要求全国国会，不料国会亦终于有名无实，自由派的企图终归失败。他们从前以为有自由到手，有皇帝也不要紧，譬如英国、意国，虽然有皇帝，人民也算自由啦。自由到手，再希望公布宪法，这不就好了吗？那里知道宪法等于虚设，自由也是纸面文章，于是革命又起。一九一七年三月，推倒政府，建立共和国，得到自由。再进一步，共产党即多数派又起革命，自由派政府失败。十一月，布党组织劳农政府，于是乎政权全握在社会主义派的手里。这是俄国革命过去和现在的情形。

至于前途情形如何，不敢断定。这是世界上很大的问题，以现在的情形看起来，就是资本国妨害他的发展。比如今年波兰和俄国打仗，不是波兰跟他打仗，是英国、法国、美国、意大利，他们许多资本家的国家和俄国为难，想推倒劳农政府。东方有旧党谢米诺夫反对劳农政府，其实谢米诺夫后边，亦有日本的扶助。不过他们资本国从前出兵西伯利亚，终究不能把俄罗斯攻下，于是乎撤兵，可是日本始终不愿撤兵，其实不独无益，而且给俄国最深的忌恨。他们资本国因为有本国民人〔人民〕的反对，不敢明向俄国宣战，于是利用盗贼，去反抗俄国，又实行封锁政策，希望俄国人自己饿死。岂知他们种种鬼祟手段，全归失败，而劳农政府反日盛一日，俄国旧党渐次消灭，眼看就要统一。诸资本国不得已〔已〕，又要和俄国讲和通商。可见俄国的力量真是可怕，可敬。将来他的结果，虽然不能推敲出来，但是从一九一七年十一月以后，支持到现在，不知道经过多少艰难、困苦。布尔色维克的力量一天比一天大，各资本

国虽用种种方法去防备他，去破坏他，然而一点用处也没有。将来实在有可注意的价值。罗素说：“俄政府对于资本家决不与以自由，先使他们渐渐化成共产主义一分子，将来再和别人享受一样的自由，恐怕这样办法不妥。”其实，这也不要紧，现在俄国资本家，已[已]经渐渐倾向共产主义，为政府效劳的也很多，决无何等的

不妥。

俄国这次大革命，不是独独代表俄国精神，是代表人类共同的精神。比如法国革命，不独关系于法国，却关系于全世界。此次俄国革命，足以表示全世界人类共同的精神。他底办法，虽然不能认为终极的理想境界，但他是革命的组织，是改造必经的阶段，自由的花是经过革命的血染，才能发生的。

署名：李大钊讲演

李林昌笔记

《民国日报》副刊《觉悟》

1921年3月21日

对少年中国学会 会员恽震的谈话¹

(一九二一年四月八日)

恽震：上海会员，暑假后至少有五人可以同居。同居之后，非但会务进行便利，即个人亦可练成一种有秩序之生活；七月中大会，希望各地会员能将各种应提出之问题，预先讨论成熟；特别储金，南方会员均愿指作少年中国学校储金。

守常：对于第一层极表同情，北京方面最好亦能照办，惟此间会员所处情形各异，恐难成事实。第二层关系至为重要，北京同人所拟提出者，为：“吾会对于社会主义究取何种态度”及“吾会之组织法应如何改善”。第三层，北京同人仅赞成储金指出特别用途，而不赞成办学校。因学校仅一部分研究教育之会员发生兴趣，不如办一生利机关，如印刷局。会员有著作，即可在此中付印，其兴趣属于全体。或学校，或印刷局，可在大会中决定之。

(读书人自杀问题)其大半原因身体太弱，精神痛苦过多，因是抵抗不住，趋于自杀。……故青年保卫身体，实较无论何事更为重要。

《少年中国》第3卷第9期

1922年4月1日

在国立八校辞职教职员代表会 第二十三次大会上的报告

(一九二一年四月二十五日)

代理主席李大钊报告接见北大毕业生同学会代表廖书仓、林彬二人情形,谓:二代表叙述该同学会意见,在确实筹定教育基金及有担保前,希望教职员方面,勿为政府所欺。并述该会上府院部呈文及函电内容。该会已决定联络八校毕业同学组织联席会,为教职员后援,望本会议随时将进行情形,报告该会。

《晨报》

1921年4月26日

在国立八校辞职教职员代表会 第二十四次大会上的报告

(一九二一年四月二十六日)

(高师代表李大钊代理主席)报告八校学生临时联席会来函：请辞职教职员代表及各校长，于星期五(29日)下午二时，到女高师该会事务所，会商八校经费问题。余以学生方面，既能注重于此，星期五下午，虽为本会议定例开会期日，可暂停一次会议，由全体代表齐往会商。

《晨报》

1921年4月27日

在国立八校辞职教职员代表会 第二十五次大会上的报告

(一九二一年四月二十七日)

(女高师代表李大钊代理主席)报告:(一)八校此届毕业生,派代表黄哲文(法专)、方豪(北大)、朱光桓(工专)、顾华孙(农专)、黄汝贤(医专)等五人来会。谓此届毕业试验,可以师生名义,出题考试。(二)教育部三司长任鸿隽、陈宝泉、高步瀛三人来函,谓本日下午奉国务院之命,须与各校长接洽,请代表不必赴部。请大会讨论。对于毕业生要求考试问题,咸以同人辞职后,已脱离学校,按法当然不能为负责的回答,惟对于学生自身,同人亦甚抱歉,希望学生向校长方面交涉,倘校长不能负责,可再向负责机关交涉。

《晨报》

1921年4月28日

在国立八校辞职教职员代表会 第二十五次临时大会上的报告

(一九二一年五月一日)

(李大钊代理主席)报告:(一)前日教育部任、陈二司长赉国务院公函来会接洽情形,及与校长非正式接洽情形。(二)本日八校长已正式来函请同人复职。其公函如左:

敬启者。前次贵会宣言辞职,梦麟等曾一再恳切挽留,未蒙允诺,所以未敢□渎者,诚以当时尚无确切解决之法,自未便贸然请求复职。惟昨由教育部转到国务院第 812 号公函一件,附国务会议议决办法三条。梦麟等虽未能认为十分满足,第迁延日久,莘莘学子,学业坐荒,至可惋惜。诸公热心教育,素所钦佩,甚愿委曲求全,俯允复职,除抄录原件函致学生联合会外,合将国务院函并所开办法三条,送请查阅,并希格外见谅,允如所请,毋任企祷之至。此致

北京专门以上学校教职员会代表联席会议。5月1日。

《晨报》

1921年5月2日

在国立八校辞职教职员代表会 第二十五次常会上的报告

(一九二一年五月二日)

(代理主席李大钊)报告:昨日(1日)与校长接洽结果:今日(2日)午后三时至四时之间,必有正式答复。留职问题,金谓校务讨论会未有正式答复以前,宜以“假定该答复为满意”为条件,然后能讨论留职问题。¹

《晨报》

1921年5月3日

中国学生界的“May Day”¹

(一九二一年五月四日)

五月四日这一天,是中国学生界的“May Day”。因为在那一天,中国学生界用一种直接行动反抗强权世界,与劳动界的五月一日有同一的意味,所以要把他当做一个纪念日。

我盼望中国学生界,把这种精神光大起来,依人类自由的精神扑灭一切强权,使正义、人道,一天比一天的昌明于全世界,不要把他看狭小了,把他仅仅看做一个狭义的爱国运动的纪念日。我更盼望从今以后,每年在这一天举行纪念的时候,都加上些新意义。

谨祝中国学生界的进步无量!

署名:李大钊

《晨报》

1921年5月4日

在国立八校教职员代表会 临时会议上的报告

(一九二一年五月十日)

(代理主席李大钊)报告:八校校长原定本日来会,切实答复,现在只来一函,声明无从接洽情形。余以校长从前既愿完全担保发还三分之一积欠,现忽自食前言;又4月份经费亦系校长自身愿极力催促之事,今乃仅以无从接洽一语答复,是否可以如此解释?各校长来函如左。

敬启者,上星期五敝会同人出席贵会,属将4月份应摊还之积欠并4月份经费,迅与政府接洽,尽本星期二以前如数发出。当即赴部要求,以部中主持乏人,未有结果。昨日午后拟再前往磋商,先行电部要约,据回电称,普通、专门二司长均因病不克到部,首席秘书陈君,亦赴津未回。旋又电约总理当面商榷,嗣得复电,谓连日三使在京,公务忙迫,不暇接待,一有机会再行邀请谈话云云。似此情形,委系无从接洽,为此据实函达,即希鉴谅为荷。此致北京国立专门以上八校教职员联席会议。校务讨论会谨启。5月10日。

《晨报》

1921年5月11日

在国立八校教职员代表会 第二十八次常会上向 八校校长的提问

(一九二一年五月十一日)

本会议代理主席提出：

(一)4月份应摊还积欠，系诸位校长之责任，4月份经费亦是同人留职后政府应履行之条件，何以昨日来函，竟称同人等所属办的事件？

(二)保障方法¹，昨函并未提及，到底如何？

(三)昨函称无从接洽一事，今日到底有政府否？

校长团方面由法专王校长代表发言：

4月份应摊还积欠，须于诸位留职以前发还，系同人等完全担保，而4月份经费，于留职以后应当发出，亦经同人等与教部任、陈二司长及陈秘书声明。彼等均谓已有着落，惟因4月份数目与前此不同，正在会计科核算云。不料教部欺骗同人，至于此极，(同)人等实为抱歉。现国务院以三使在京，教育部以陈秘书赴津，任、陈二司长均抱病，总理门禁，又异常森严，贸然往见，必遭拒绝，不过稍延数日，总有可以会见政府当局之一日，万一再做不到，惟有引责辞职而已。至于政府欺骗同人，致同人等失信于教职员诸位，将来亦应当向总理声明。支票一层，前曾与陈秘书提及，何以要

5月20日以后？陈云，因财部言交部协款现尚未交来，非20日以后，不能拨款。同人等以为能将支票先期领出，或可以再与诸位商酌。陈云，此事已问过郭秘书长，以总理不在京时，彼不敢负责签字，今总理在京，彼又言非总理亲自签字不可，以致支票亦不能领出。同人等受政府欺骗，及事实上做不到之处，应请诸位原谅。代表等向校长等声明：

此次失信之事，同人等亦不愿苛责诸位，不过诸位于接受政府提出之三项办法时，关于银行担保及三部订明办法，即应先向政府交涉清楚，然后再挽留同人，而

诸位校长当日并未注意及此，所以有受政府欺骗之结果，以后幸勿再蹈此覆辙，致同人等不能再为诸位谅（解），且诸位校长职责尚在，应迅图[谋]解决方法，以免旷延时日。

《晨报》

1921年5月12日

在国立八校教职员代表会 第二十九次大会上的报告

(一九二一年五月十三日)

(代理主席李大钊)报告:八校学生临时联席会本日来函本会议,请同人于明日上午八点,到石驸马大街女子高师该会事务所开会议商议今后进行方针,究应如何答复?闻校长团方面对于该会来函,已表示到会,似乎本会亦应到会方为妥当。¹

余以政潮起伏无定,同人前已决定暂持冷静态度,似不宜过于急促,而且各校亦有应先征求全体教职员意见之必要。决定于今日下午三时,开临时会议,先请各校长到会报告靳总理正式之结果后,视其回答程度如何及有无诚意,然后再议全体二次辞职与否之问题,较为妥当。²

《晨报》

1921年5月14日

在国立八校教职员代表会 第三十次常会上的报告

(一九二一年五月十六日)

(代理主席李大钊)报告:范静生复函,及校务讨论会迄今日尚未答复,应如何对付?金以政府对于同人等屡次失信,已迁延至今,万不能再听其延误!¹

《晨报》

1921年5月17日

在国立八校教职员代表会 紧急会议上的报告

(一九二一年五月十七日)

(代理主席李大钊)报告:校务讨论会来函称,业于16日呈请辞职。本日形势已大变,昨日(16)本会议议决向政府声明于26日以前须完全解决之议案,应有修正之必要。

念以政府漠视教育,至于此极。目前国务会议议决之三条办法,并非同人强其通过,系出于政府自身之意,同人为委曲求全,虽不能认为满意,然亦谅政府苦衷,于5月3日宣言留职。不料政府自定之办法,尚不能履行,屡以搪塞手段欺骗同人,并轻视教育,而八校校长又以连日奔走无效,且被拒于国务院之卫兵,迫而辞职,此后教育界,当愈不堪问。若同人无切实办法,公诸于世,诚恐国人误认同人多事。¹

《晨报》

1921年5月18日

在国立八校教职员代表会 五月二十日大会上的报告

(一九二一年五月二十日)

李大钊代理主席首先报告：(一)高师发言代表何炳松、刘玉峰因病不能出席，请张贻惠代理出席。(二)美术学校加推李祖鸿为代表，女高师加推焦占峰为代表，均有发言权，于本日起出席。(三)法专教职员会来函。

各校代表分别报告：

(一)女高师李贻燕报告曰，本校开会，全体教职员承认本会议所办理一切事件，毫无异议。(二)医专葛成勋报告曰，本校开会，对于本会议所办理事件完全承认。并申明倘政府必须解散八校，可与西南大学取一致行动。(三)高师马裕藻报告曰，本校开会，承认界代表以全权，惟申明能不辞即不辞职，至于外间所传，绝非事实。若至万不得已，亦全体辞职。(四)工专许绳祖报告曰，本校教职员态度，与高师完全相同。(五)美术吴起凡报告曰，本校开会，完全承认本会议行动。以后进行，惟以多数为从违。(六)农专梁希报告曰，本校教职员，对于本会议，毫无异言，惟至政府解散学校时，希望全体教职员不再入新校，藉维人格。(七)北大谭熙鸿报告曰，本校昨假美术学校开会，因人数不足，只开谈话会。惟代表有全权，且是日各教职员亦报信任代表，故本会议行动，当然从多

数一致进行。

马叙伦发言略谓：

本日十二点，政府答复期限已至，尚无正式答复。本席会于午前到教育部，见有国务院《致教育部第 961 号公函》，¹ 兹已抄来，请大家一看。查该函所言，直不啻推翻前次阁议议决之三条办法。同人要求是保障方法及应发经费积欠等，该函所言，文不合题，应请大家注意。

李大钊代理主席将国务院《致教育部第 961 号公函》付大会讨论。

李大钊：余以政府答复，既未正式送交本会议，本会议只能认为一种传说，以非公式的讨论。且政府至此，不特不自悟其非，反推翻自己议定之办法，对于同人要求之保障方法，竟一字不提，是政府已毫无诚意。同人惟有履行十八日宣言，为第二次总辞职。²

《晨报》

1921 年 5 月 21 日

就北京专门以上学校教职员 总罢课问题发表的谈话¹

(一九二一年五月二十二日)

由于经费断绝,教学无法维持,北京专门以上八校教职员于三月十四日开始总罢课,至今已经两月有余了。在这期间,虽然政府和“教联”之间多次交换意见,均未取得结果。最近政府方面声明,只有各个学校从速开学上课,才能支付拖欠的经费;而教职员方面则认为政府言而无信,只有发放拖欠的全部经费,才能谈复职开学问题,遂导致了作出总辞职的决定。

教职员联合会主席李守常以极忿懑的心情谈到这次事件的经过,他说:北京的专门以上学校,即北京美术学校、北京医学专门学校、北京工业专门学校、北京农业专门学校、北京法政专门学校、北京女子高等师范学校、北京高等师范学校、北京大学等八校的教职员,由于政府连续数月拖欠经费,在已经无法维持的情况下,经各校教职员联合协议的结果,不得不于三月十四日起停止上课,静观政府的态度。在此期间,政府方面曾以种种口实强迫学校开学。但直到目前政府并没有真正认识到教育的重要性,无诚意负责支付所需要的经费,这种情况已越来越明显,同人迫不得已才作出总辞职的决定。

我们这样做是由于政府毫无诚意,纯属万般无奈。在世界上

断绝教育经费,使教育陷入一片黑暗的这种状况,除了我国,恐怕再没有第二个国家了。这种政府只能说是胡闹,谈不到负责任。在这样的政府之下,教育事业不仅现在得不到真正的发展,也绝无真正发展的希望。这种教育机关即使关门也没有什么可惜之处。我国不能安于这种政府,对之容忍姑息,而应当彻底改变它,这一时刻的到来已经不远了。

署名:教职员联合会主席 李守常

《新支那》晚报(日文)

1921年5月22日

在京师各团体 联席会议¹上的发言

(一九二一年六月二十九日)

教职员前因所处地位的关系,以索欠为一种手段,社会一部分人的观察,对于此点,颇不明了,马邻翼亦误会教职员为争欠薪,而不知此外尚有教育经费巩固之一大目的。至于六三事件,所以在法庭起诉,实因政府欲假法律为利器,教职员不得已而以此手段对付之。在现政治下之法律,非国民起而拥护之,难望其有独立精神。今日多数团体主张从法律解决,应当注意。

《晨报》

1921年6月30日

俄罗斯革命的过去及现在

(一九二一年七月一日)

一、俄罗斯革命史上的重要年代

俄罗斯大革命,是现代最足以惹世界全人类注意的一件重大事件,无论颂祷他的,咒骂他的,欢迎他的,恐怖他的,都不能不认识他的价值。但是这事件的由来,断非一朝一夕所能致。我们要想悬揣他的将来,必不可不认清他的现在;我们要想认清他的现在,必不可不溯迹他的过去。本文的目的,就在略述俄罗斯大革命的过去及现在,以供留心俄事者的参考。

在俄国革命史上,我们可以寻出几个重要年代,就是一八二五、一八六一、一八八一、一九〇五、一九一七这五个年代。

一八二五年,因为受了法兰西革命和西方自由主义的影响,在俄国起了一团(体)改革家,后人称他们为十二月党。他们乘着亚历山大一世(Alexander 1)逝世,尼古拉一世(Nicholas 1)即位的机会,运动那比较尼古拉一世宽仁些的康士坦丁(Constantine)代尼古拉一世承继皇位(康士坦丁是尼古拉一世的一个兄弟),并运动颁布宪法。此等运动很容易的被镇压住了,许多的首领罹死刑的亦有,被放逐到西伯利亚去的亦有,紧接着就来了一时期很凶猛的压制,直到尼古拉一世死了,此等压制才渐渐停止了。尼古拉一

世死后，亚历山大二世承继皇位，对于人民应许了些顺合民意的事，一时亦曾实现了些；黑暗的法庭亦改良了些；对于自由主义的镇压亦松了些；并且施行了两大改革，就是农奴解放（一八六一年）与创行地方议会制度（乡村区域地方选举的议会为 Zemstvos、都市的议会为 Doumas），不幸这两大改革都没有成功。被解放的农奴，因为购买他们的土地负了很重的债累，在法律上他们虽然不受旧时主人的管辖，而在经济上依然受他们的管辖，境遇反比从前更坏了。地方议会和都市议会不久亦为一种反动风潮所颠覆。“沙”（Czar）的自由主义虽然渐就萎谢了，但是人民终究由此得着了点东西，一般农民虽难免于经济上的依赖，在法律上究竟算是脱了束缚。从前他们作农奴的时候，除了逃亡和法外人以外，全没有逃避的所在，如今在法律上可以不受这等拘束了。地方议会和都市议会虽然没有什么权力，有选举权的人民虽然很受限制，但他们于政府意思以外，总算有一种代表民意的机关了。

少量自由的允许，引起人民更进一步要求自由的动机。现代俄罗斯革命的实际运动，实自一八六一年起，以后每经十年势益加盛。虚无主义（Nihilism）虽在一八四（零）、五十〔零〕年顷已经存在，但在彼时不过是思想上知识上的运动，在实行上没有多大的力量，对于现行的组织没有猛烈的攻击。后来亚历山大二世废弃了他的改革运动，回复了他父亲的压制政策，革命党人才起来实行一种新运动，以最勇断的决心向恶势力宣战。法律上的言论自由既遭剥夺，乃至请愿亦受限制，他们运动的惟一武器只有手枪与炸弹了。这地底俄罗斯看不见的军队的举动那样的凶猛，“沙”几乎要承认人民的自由了，或者他正在计划着颁布一部宪法于俄罗斯人民的时候，亚历山大二世突然遭了暗杀（一八八一年）。

亚历山大二世被刺身死以后，反动和压迫的势力比从前更凶，全和一八二五年以后并一八六一年以后一样。当亚历山大三世

(1881—1894)和尼古拉二世(1824[1894]—1917)的朝代,俄罗斯实是二种势力争斗的舞台:一为表面上的势力便是俄皇及其官吏的权力,背后有许多的警察和军队;一为他[地]底下的势力便是那常存在常发长的潜藏暗动的革命。这两种势力无时不在激战之中。一九〇四年日、俄战役起了,战败的俄政府大受人民的谤怨不信任,革命党人乃利用时机起了革命,居然获了胜利,一九〇五年竟允许了颁布宪法,但这不过给独裁政治一个打击,其实并没有把他推翻,他似乎还想回复他的势力。到了一九一七年三月在惨酷的战祸中起了革命,罗曼诺夫朝¹的命运就从此告终,新俄罗斯的纪元亦就从此开始了。

综观俄国革命的往迹,多与对外战争有关系。一八五〇年以来每次战争都给俄罗斯以一度政治的危机,一八五三—(一八五)六年的克里米亚战役(Crimean War)以后,随着就是亚历山大二世的革新;一八七七—(一八七)八年的俄、土战役以后,随着就是天诛主义²的运动和亚历山大二世的(被)暗杀;一九〇四年的日、俄战役以后,随着就是宪法的颁布;一九一四年的世界大战中,又起了社会大革命,那样的无法解决的世界大战,就由此得了结束。这是俄罗斯革命史上可以注意的一点。

二、俄罗斯革命的中心势力

我们要考求俄罗斯革命的中心势力何在,须先就俄国的领土与民族略一观察。通常说俄罗斯民族,只是指俄罗斯的一部。大略言之,就是欧俄的北半部,不包括芬兰(Finland)巴尔提(Baltic)各州,或是下北极圈内的地方。这一部分是旧俄罗斯称大俄罗斯。在大俄罗斯境内有三个都城(Novgorod、Kiev与Moscow)在未建

都于圣彼得堡(St. Petersburg)以前,继续着作政府所在地,这一部分实是从前俄帝国的核心。但是一翻一九一四年的俄国地图,其疆域实远越大俄罗斯以上,只看这地图上统一的颜色很足以骗人,有时误认所有在尼古拉二世治下的全体人民都是同种的,其实不然,俄国全人口中大约有一万万不是斯拉夫族。“沙”的俄罗斯是一个极大极复杂的民众,全靠独裁政治的军权集合成的,在八百万方英里的面积内通行一百零三种语言,各民族间的风俗、习惯、传说、血统、宗教全不相同,在这些民众间寻不出统一的俄罗斯精神,因为他们只是俄罗斯的一部分,专靠外界的约束才伏于“沙”权威之下的。

俄罗斯全人口中(大俄罗斯及各州均算在内)有百分之八十至八十五是农民,是业农者保守性极重,沉沦于俄罗斯人的无情、愚昧、忍耐、服从的生活之中,除去关于土地的改革,他们直与革命没有关系,或者还立于反对的地位,只有在都市上的工人、大学里的学生、贵族中爱自由的青年及职业阶级内,可以寻出俄罗斯革命的精神来。贵族的子弟加入革命运动,乍闻似很奇怪,其实在俄罗斯确是事实。像托尔斯泰(Tolstoy)、克鲁泡特金(Kropotkin)和那革命的祖母 Catherine Breshkovsky,都是贵族出身。

俄国革命首领对于人民很抱一种热望,把他们的希望都放在农民身上,并常注意村会(Village Mir, 欧俄的民主的地方自治体),想把他当作将来的理想社会。但是运动愚钝的农民去实行革命是不可能的事,所以有许多革命的领袖郑重的主张“教育比革命还要紧”,主张“一时期的迟缓而且艰难的教育运动,应在争政治的自由的努力以前”。此外亦有些人主张目前先把农民放在一边,专靠受过教育的少数人用革命的手段把俄罗斯弄成自由,至于农民的政治上精神上的解放可以俟之将来。屠尔格涅夫(Turgenev)曾寄书于一热烈的革命家说:“你想革命的要素存在于人民中,其

实恰恰相反,我可以断定革命这样事体,从他的真意思、最大的意思解释起来,只存于智识阶级的少数人;设使我们自己不自起纷争以自殒灭,实在很足以有成……俄国智识阶级的使命,就在把文明灌输到人民中间,使他们由此可以自己判断何去何从。”当时俄国的人民总有一万万农民,极其守旧,故革命运动的事业不能不担在少数智识阶级的肩上,少数人作牺牲多数人享幸福,几乎是人类进化史上的公例了。

俄国的帝制既为革命的势力所颠覆,那从前为帝国的附庸亦都与罗曼诺夫朝的运命同时瓦解而裂为些小独立国,像那波兰、芬兰、Ukraine³、Georgia⁴、中央亚细亚、西伯利亚并他处的各部分,都相率独立以图自救,他们将来的结局或是成一种什么形式的联合,现在我们虽不能预测,但我们相信这些部分必能结成一种联合,目前我们应该只注意在大俄罗斯,因为他是这些附庸所环绕的中心。大俄罗斯自成一部分,或存或亡都为一体,在他的六千万人口中约有百分之十是构成俄罗斯革命的要素的,其余都与革命没有关系,或是忠于现行制度的,差不多所有的农民都未加入革命运动。那些农民在全人口中实居大多数,他们并不是满足他们的境遇,但他们惟一的希望是在确保他们的土地所有权而不在政治的改革,他们怨恨地主和官吏一流人物而不怨恨皇帝,所以革命的责任只落在看出自由俄罗斯的光景而决心致之实现的少数人头上。

这样看来,俄罗斯的中心只在大俄罗斯一部分,而在大俄罗斯中革命的中心势力又只在大俄罗斯全人口中少数的知识阶级。我们应该把那些农民、无产阶级、工人、职业阶级,看作一种另外的要素,而全将注意集中于现代俄罗斯的动的要素,就是为革命原动力的知识阶级。

三、革命中心势力的三大系统

俄罗斯革命的中心势力可分为三大派：一是无政府主义派，此派在三四十年前虚无主义盛行时代是一很大的势力，可是在一九一七年前早已不成为革命的重要原素了；一是自由主义派，一是社会主义派，这是近年来促进俄国革命的两大势力。在这两种势力的背后实有一更大的势力，为他们的泉源，就是一般人民对于自由的热烈的要求。除去一部分持大斯拉夫主义的人，他们的自私和偏见把他们牢牢的束缚在独裁制度上，其余若农民、若工人、若商人、若学生，一般有思想的俄罗斯人心中，都起一种想望由压迫之下救济出来的怒潮，他们在经济上物质上常感受饥荒与缺乏的压迫，精神上常感受束缚言论思想自由、束缚社会的伦理的行为等等压迫，又常目睹善良的男女或则流放（在）于荒凉的西伯利亚，或则禁锢于黑暗的监狱中，更有洁白的人民惨受酷刑，这些光景都可以激起他们一种猛烈的愤怒，凑合了种种的目的与感情才表现而成此二大势力以为反抗专制的大运动。

俄罗斯的自由主义在一八二五年顷很活泼，后来潜伏了五十余年，十九世纪末年以来又复呈活泼的气象。自由派亦很承认许多的苦痛是经济上的，他们亦知在英、美自由制度之下还是有可怜与卑屈的阶级，他们亦承认土地和资本的私有制度和社会的罪恶有极大的关系，应加以详细研究以为限制或废除之；但是第一步应求政治的自由，自由政府一旦成立，一切残虐的禁锢和租税都可以防止，立法行政的自由都可以保障，社会的改革便可按主权的人民的意思实现出来，政治的自由是社会改革的基石，没有政治的自由社会的改革似永不能成功；且反抗暴虐政府代以人民政府，争政治

的自由易得大多数的赞成，征之西欧往例便知社会革命或经济革命是一件未之前闻、可惊可骇的事，反对的人太多不易成功。他们对于亚历山大二世的农奴解放和创行议会制度极表欢迎，以为果能得到自由就有皇帝存在亦不要紧，像在英、义和一七八九至一七九〇年间的法国都有君主亦很能为有效的改革。果然能改建共和他们固亦赞成，但以为国体的问题不是主要的问题，是枝节的问题，最要紧的是把实际的政府放在人民手里去排除那暴虐统治的压迫，企图政治的自由，但是亚历山大二世的钦赐自由终于有名无实，一九〇五年的立宪亦只是敷衍民众的手段，一九〇七年至一九一七年间国会只是一个空的形式，官僚政治仍存在于民众统治以外，自由派始悟皇帝政治与自由政治断不能两立的道理，遂于一九一七年三月亦取了革命的手段。皇帝退位后，一时政权握在受温和社会党人扶助的自由党人手里，第一次临时政府的内阁总理为 Lvoff⁵，外交总长为 Professor Milinkoff⁶，军务总长为 Cutchkoff⁷，财政总长为 Tereshtchenko，司法总长为 Kerensky⁸。是年七月风波又起，社会党又把自由党的政府推翻，Kerensky 为首组织政府，十一月七日 Kerensky 政府又倒，多数派(Bolsheviki)起而代之以至于今日，俄罗斯的自由主义遂为社会主义所战胜。

四、劳农政府的组织及其中心人物

克伦斯基政府既为列宁一派所推倒——第二劳兵会⁹乃于一九一七年十月二十六日晚九时召集第二次会议，选出一个新中央委员会，其中会员多数派实占大多数，以大多数通过一个建立新政府的决议如下：

“应即组织劳农政府名为人民委员会，以统治此邦直到宪法会

议成立之日为止。一切国家行政都委于此人民委员会,会员须保障按本会议的政纲执行与一切工农男女的组织密切的协同动作,一切政权都在人民委员会,监督他们、更动他们的权都在本会。”

当时选定人民委员会衔名如下:

1. 会长 Nikolai Lenine (Vladimir Ilyich Ulyanov)¹⁰

2. 内务委员 A. I. Rykov¹¹

3. 农务委员 V. P. Miliutine¹²

4. 工务委员 A. G. Shliapnikoff¹³

5. 海陆军务委员 V. S. Ovsiemko (Antonov)¹⁴

N. V. Krylenko¹⁵

F. M. Dybenko¹⁶

6. 商务产业委员 V. P. Noghine¹⁷

7. 教育委员 A. V. Lunacharsky¹⁸

8. 财政委员 I. I. Skvortzov (Stepanov)¹⁹

9. 外交委员 L. D. Bronstein (Trotsky)²⁰

10. 司法委员 G. I. Oppokov (Lomov)²¹

11. 粮食委员 I. A. Teodorovich²²

12. 邮电委员 N. P. Avilev (Glielov)²³

13. 民族委员 I. V. Djugaghivili (Satline)²⁴

劳农政府就是这样成立了。这些人物,多是由中产阶级和知识阶级出身,是很可注意的一点。后来事务的分部和人选,都有更动。现在的组织和人员如下:

1. 会长 Nikolai Lenine (仍旧)

2. 内务委员 Dzerjinsky²⁵

3. 农务委员 Sereda²⁶

Zalejsky

4. 工务委员 Achmidt

5. 陆海军交通委员 Trotzky[Trotsky](前外交委员)
6. 商务产业委员 Rykov(前内务委员)
Miliutine(前农务委员)
7. 教育委员 Lunacharsky(仍旧)
8. 财政委员 Krestinsky²⁷
9. 外交委员 Tchichevine²⁸
10. 司法委员 Kursky²⁹
11. 粮食委员 Tsurupa³⁰
Hinchuk
12. 卫生委员 Semashke³¹
13. 社会救济委员 Vinskurov
14. 外国通商委员 Gukavsky³²

现在把建设新俄罗斯的中心人物的履历一为略述。

一、列宁(Lenine)

列宁原名 Vladimir Ilyich Uliyanov。一八七〇年四月十日生于 Simbirsk 省³³。此省位置在俄人最亲热的慈母乌尔加(Mother Volga)河岸上。

关于列宁的出身在记载里有不同的两说：一说他是农家子弟，一说他是贵族子弟。其实二说皆有根据。在旧的俄国一个人若做了海陆军的将佐或是民政官吏，自然成了贵族。列宁的父亲虽出自农家，而显达至于省政府顾问的地位，所以随著者的意思说他是出自农家亦可，说他出自贵族亦可。他的母亲名叫 Maria Alexandrovna³⁴。伊在 Kazan 省³⁵有点小财产。列宁父死后，他的母亲承受了一份养老年金。

他的父亲历充过学校的校长或监督，是一位很热心的教育家，

到处奖励文化上的兴趣。有子女五人，三男二女。一家人都能各精一艺，或善于音乐，或善于美术、文学、科学等。他们的家庭俨成一个小的大学校。这样一个有趣味的团体，自然生出一种亲热的家庭精神来，兄弟姊妹都相亲爱并都亲爱他们的父母，感情异常的深厚。

这样一个美满的家庭，对着四围很苦的民众，在他们的精神上自然都印了很深的迹象。他们自己家庭生活的甘美和那呻吟在帝王虐政下万家生活的愚暗与不幸，恰是一个绝好的对照，万众的愁云遮盖了一家美爱自由的光景。所以随着他们求得知识的热情，他们对于人民的热情亦开始增进，一个跟着一个的都自献身于工人农民的解放和教育的事业。

一八八六年五月二十日，发生了一场悲剧，给了列宁一个很深的印象。悲剧为何？就是列宁的长兄 Alexander³⁶ 以谋杀皇帝罪被捕入 Schlüsselburg³⁷ 牢狱。

他这位长兄具有一种奇特的精神与品性，酷好音乐，尝漫步森林中，荡小舟于 Volga 河³⁸ 顺流而下。他是一个勤勉优美的学生，常冠他的同级，获得学校的金奖品。

他同着他的姊妹 Anna³⁹ 入圣彼得堡大学，在那里读书，非常的奋勉，出席听讲，在实验室里研究，朝夕不辍，作了一篇《论昆虫的视觉官能》的论文，得到动物学的奖赏。读了很多社会科学的书，草了一通党纲，翻译了一本关于马克思哲学的著作，组织些团体，运动船坞工人，助贫苦学生，至于典当了 he 所得的金奖品。

他对于皇帝暴虐的反抗，一天激烈着一天，层出不穷的虐政，驱着他与革命党的营垒日益接近。他组织了一班人，去祭批评家 Dobroliubov⁴⁰ 的坟墓，行至 Nevsky 地方，便为哥萨党[克]侦缉队所冲散，许多学生被捕去了。亚历山大从此便与一虚无党人团体称为“民意”(The People's Will)⁴¹ 的联合起来谋杀俄皇亚历山大

二世,事为秘密警察所发觉,有十五个会员被捕,交法庭审讯。

英国著作家 Wilcox 说:“他被讯的时候,辞却一切法律上的援助,对于不利于他的话一句亦不驳,他第一的希望是要解脱和他有关系的人。首席辩护士说他自己承认了一切的罪名,差不多就是不是他作的事亦认作是他作的一样。”听说因他这样把他人的罪揽在自己身上,救出了他一位同志的生命。在他对党[堂]上的演说里,声明过他的信念就是在俄国现下的情形,只有天诛(Terror)是政治竞争上可行的方法。到了宣读判决死刑的五人姓名的时候, Alexander Ilyich Ulyanov⁴²亦在其中,其余的四人是 Gueneralov、Andriuchkin、Ossipanov、Schevyriov。

将要行刑的时候,他的母亲得了许可来看望他。伊第一次来看他的时候,他匍匐在伊的足下,流着眼泪,恳求恕他为伊添此烦恼的过处,但他对伊陈述一个人于报答两亲以外,还有更高的义务,而在俄国为全体人民谋政治的解放,而我就是这些更高义务中的一种。他母驳他说他的方法实在骇人。他答伊道这是不得已的手段,舍此还有别的方法么?伊又劝他自行悔罪以求赦免,但他坚不肯为此,说“那就是作伪了”,“我要杀人,所以人必杀我”。

他很想在他一息尚存的时候,把他生前未了的责任,就是极琐屑的小事,都要弄得清清楚楚,他还记得他欠一位朋友三十卢布,就请他母亲替他赎出他的金奖品,卖了偿还此债,并且请伊把他借来的书归还故主。怕他母亲过于悲伤,他特别提起他几个兄弟姊妹都已卒业,才能都很优越,以慰安他的母亲。他就这样死在 Schlüsselburg 的断头台上了。这是一八八七年五月八日的事。

他那一位兄弟 Dmitri⁴³和他两位姊妹都一时曾受警察的监视。列宁曾在 Simbiirsk⁴⁴中学肄业。那临时政府的领袖 Alexander Kerensky⁴⁵的父亲 Feodor Kerensky⁴⁶充当此校的校长。他断想不到他的儿子后来竟据过全俄的最高地位。他更想不到由他

所管理的学校出身的学生，竟是取他儿子的地位而代之的人物，现在正以坚强的精神和手腕，指导全俄的命运，全世界大革命的命运，以与举世的仇敌相抗战。

一八八七年列宁在此校毕业，毕业后即加入 Kazan 大学⁴⁷。是年他的父亲去世，他的长兄遇难。他在此处的生活为时极短，因他在大学中宣传社会主义并参加革命示威运动被逐出校，并不许在 Kazan 省⁴⁸居住。

一八九一年，列宁入彼得堡大学研究法律经济，是时他才结婚。在彼得堡大学肄业的期间，发布了一篇关于马克思主义的论文，声誉顿起，那被称为俄国社会主义之父的 Plekhanov⁴⁹ 读了他的著作说：“这位青年必有成为危险人物之一日”。

大约十五年后，列宁就从那位老前辈手里夺了社会民主党首领的地位，二十五年后，他竟把这位老前辈逐出苏维埃议会之外了。⁵⁰

这时俄国的官吏亦颇注意列宁，看他是一个很危险的人物。因他对于学理和对于生命一样的有热情，并且专心一意的作社会党人运动的事业，等到他组织了手[劳]工阶级解放联合会，他就变成一个有势力的工人首领了。

列宁并没有像他长兄一样，参与于天诛主义者的运动，他只在教育工人们以政治的、经济的、知识的事业上尽力，但从皇帝眼里看来，无论如何只要是为人民奋斗的人都是政府的仇敌，所以重重的拳击终不免落在列宁的头上。一八九五年他往 Geneva⁵¹ 与 Plekhanov⁵² 发生关系，旋即返圣彼得堡致力于社会主义的文学与宣传，用 Tunine [Tulin] 的名义发表。一八九六年因组织社会民主党为法庭所控被捕，一八九七年一月二十九日俄皇下了一道谕旨，把他发往西伯利亚去了。

他同着千万个最勇敢最优良的俄罗斯少年，经长途远越亚细

亚的荒微去了,但他决不令这一片冰天雪地静沉沉的西伯利亚于他没有什么意义。他想在这个地方,正可以有很富的机会让他去思去读。他在 Irkutsk、Krasnoyarsk⁵³ 等处过了他的逐放期间,当他在 Sushenskoy⁵⁴ 的村落里的时候,他曾自励用脑与笔不断的工作,所以他从此出来以后,有好多的著作出世,用 Ilyich, Ilin, Tyline [Tylin], Lenin⁵⁵ 等名义发表。

列宁的流放期虽满,但在俄罗斯境内仍不能自由活动,政府仍不许他在工厂中心或是大学所在地的大都市里居住。他于是于一九〇〇年七月十六日逃往西欧,作了社会民主工党中央委员会的会员,在很重要的位置。一九〇一年他同 Plekhanov, Martov⁵⁶、Zasulich⁵⁷、Axelrod⁵⁸ 诸同志创立了一个报社,名为 Iskra⁵⁹,译云《火花》。这报成立后,就成为亡命在外的俄罗斯社会党人流[活]动的中心。列宁在这个热烈的革命家团体里增进了很多组织的能力,所有加入解放运动的青年都来集合于这个中心,所有在俄国境内革命的宣传都是由这个中心发动。

列宁因为避暗探的监视,常迁徙于 Munich⁶⁰、Brussels⁶¹、Paris⁶²、London⁶³、Geneva 等处,他的夫人 Nadezhda Constantinova Krupskaya⁶⁴ 是一个热心宣传家的女儿。伊充党中的秘书,尝用尽精力誊写那些用看不出的化学药水写的暗号信件,几乎毁坏了伊的健康。

一八九八年,俄罗斯社会民主党成立。一九〇三年,该党在 Brussels 与伦敦开第二次会议的时候,列宁主张把该党改为中央集权的组织,由一个中央集权体指导一切运动。他力持此说,争论甚激,该党因而分裂成为二派:列宁一派为多数派(Bolsheviki);反对列宁的一派为少数派(Mensheviki)。少数派的领袖是 Martov⁶⁵,多数派的领袖就是列宁。

列宁既作了多数派的领袖,许多旧时负有声望的老前辈如

Plekhanov⁶⁶亦在其内,都投票举他。后来他们才转到少数派里去,成了他的反对党。

列宁虽只身寄居异国,没有一点活动的方法,亦不失他的勇气,亦不抱悲观。他刊行了一部《经济学研究》的书,在俄国销行很广。他用以他这部书卖得的余钱,并赖 Lunacharsky⁶⁷、Bogdanov⁶⁸、Vorovsky⁶⁹诸人的助力创了一种报,名曰《前进》(Forward)。

一九〇四年,俄国的革命运动复活了。列宁在是年的会议提出很多的问题,如那无产阶级专政、资本家财产没收、革命运动发展至于极度、俄罗斯革命是全世界国际社会主义者革命的乐令等等问题,都是可以决定他后来作劳农政府的领袖的。

一九〇五年,俄国第一次革命爆发,列宁以大赦得归故国,指挥第二次国会里多数派的活动。不久反动又起,遂又逃往芬兰(一九〇六年),而瑞士(一九〇七年),而巴黎(一九〇八年)。此时他又创立了两种报:一名《社会民主党》(The Social Democrat),是一个宣传的机关;一名《无产阶级》(The Proletariat),是一个学理的刊物。他同他的同志住在 Cracow⁷⁰,距俄国边境很近,他在那里可以与俄革命党人接近,并且指挥他们的运动。

列宁于宣传运动外,还有美术的兴趣和著作的生涯。Wilcox说他像马克思一样,欢喜英国的博物院。他对于这个机关有很热情的称誉,一谈到此便眼光四射,兴致勃勃。他在英时即住在博物院的附近,这是他最欢娱最足以慰安精神的乐土。

列宁译过一部 Sidney and Beatrice Webb⁷¹著的《产业的平民主义》(Industrial Democracy),成绩很好。他自己的著作重要的有下列的十九种:

一、《俄罗斯社会民主党问题》(一八九七年出版)

二、《俄罗斯资本主义发达史》(一八九九年在圣彼得堡出版)

三、《经济的札记和论丛》(同上)

四、《什么是要做的? (吾党运动的难问题)》(一九〇二年在德国出版)

五、《告贫乏的农民(为农民对于社会民主党的宗旨而作)》(一九〇二年在瑞士由俄国革命的社会民主党出版)

六、《进一步退两步(论本党的危机)》(一九〇四年在瑞士出版)

七、《民主革命中的社会民主党两个政策》(一九〇五年在瑞士由俄国社会民主工党总部出版)

八、《社会民主实业史略的大纲》(由一九〇五年至六年的文集)(一九一七年在彼得格拉出版)

九、《解散旧国会和无产阶级之目的》(一九〇六年在俄国出版)

十、《一九〇五年至七年俄罗斯第一次革命中的俄国社会民主(党)的大纲》(一九〇七年著,一九一七年在彼得格拉出版)

十一、《经验批评主义的唯物哲学》(一九一〇年出版)

十二、《帝国主义是资本主义的末日》(一九一五年著,一九一七年在彼得格拉出版)

十三、《俄国政党和无产阶级之目的》(一九一七年在彼得格拉出版)

十四、《论进行方法的文书》(一九一七年在彼得格拉出版)

十五、《革命的教训》(同上)

十六、《农业中资本发达律的新论据》(卷一论美国农务经济中的资本主义,一九一七年在彼得格拉出版)

十七、《国家与革命》(一九一七年在彼得格拉出版)

十八、《苏维埃政府的要图》(一九一八年在彼得格拉出版)

十九、《无产阶级的革命与考慈基汉奸》(一九一八年在彼得格

拉出版)

列宁的著作译成英文的,我只看见有《无产阶级的革命》(是集列宁与托罗士基最近的演说而成的,纽约共产党印书社印行)、《苏维埃政府的要图》(纽约 Rand School 印行)⁷²和《国家与革命》三种。

大战初发的时候,列宁方在奥国企图运动工人起来反抗,因被捕入狱。赖法国社会党人的运动,才得释放出来。他便回到瑞士,仍旧为平和为国际社会党努力运动。一九一五年的 Zimmerwald⁷³大会中,也有他活动,他在那里是极左派的领袖。

一九一七年四、五月间,俄皇倒后,他很想回国,但协约国政府很反对他回俄国。亏得瑞士社会党人的计划,费了许多周折,才得经由德国回俄,随着他来的有一百多革命党人,其中有很多的社会革命党和少数派,著名的像 Axelrod⁷⁴、Martov 等亦都在内,他们是反对列宁和多数派的最有力的人物。他到俄都的那一天,陆海军人和一般人民举行了一次盛大的欢迎典礼,从此他的生涯就和俄国的大革命混在一处了。

二、托罗茨基(Trotsky)

托罗茨基本名 Bronstein(Lev Davidof,或作 Lev Davidovitch),因避政府的注意,变名称 Nicholas Trotsky⁷⁵,系借取第一次捕他的狱吏的名字。他父是一犹太信徒,他于一八七七年生于南俄 Kherson 省⁷⁶。十四岁入中学肄业,颇受同学青年革命思想的感化。十五岁被逐出校,一八九八年因“南俄工团”的关系第一次被法庭检举,在 Odessa⁷⁷被捕,时才二十二岁。一八九九年十月十日判决流放西伯利亚四年,他住在 Verkholeusk 城⁷⁸,流放后之第三年,竟从此处逃走了。

一九〇五年 Khruatalev 被捕后,他继任彼得格拉工会苏维埃

委员长,时年二十八岁。因此又被检举,一九〇六年十月十三日判决剥夺公权,终身放逐于属于 Tobolsk⁷⁹ 的 Berezov 城。一九〇七年二月二十日,他又由此处逃往瑞士。他在瑞士或云在维也纳用俄德文发刊《蒲拉达》(Pravda)报⁸⁰,又办一世界通信社以宣传俄国革命的消息于世界,并将世界的新潮输入于俄国。一九一〇年展转至于德国,在此著了一部《俄国第一革命史》。后以革命的言行为德国官吏所忌,被捕入狱,至大战前三月始被放释,遂移居于奥京维也纳。是时战云日迫,奥社会党安多鲁博士虑他以俄人居此恐遭危险,劝他去此,乃赴塞尔维亚,至则战端已开,塞地且为奥兵次第侵入,遂复还瑞士。不久俄社会党人在巴黎发刊俄国社会党报名为 Noshellvo⁸¹,招他往任编辑,他又任 Golos⁸² 的编辑。时有法境俄军以反对战争有戕杀法国将校的事,法政府处俄兵以极刑,他很不平,乃作一文历数法政府的罪状,托法社会党某君致之法政府,因此又被逐出巴黎。

是时欲返瑞士,瑞政府又因与俄不和,拒绝入境。欲走西班牙,西政府亦不许入境,在巴鲁沙罗地方被拘,旋逐出境外。他在欧洲算是穷途了,乃决往美洲,在坎拿大被拘了些日子,革命后取道英伦返俄。

他的身材高而细长,眼光明锐,鼻作弓形,口甚大,乱蓬蓬的黑发,一点滑稽的山羊式的下髯,挂在滑削的脸上。他有一种演说的才能,善作悲剧的作派,便利的口技,却能接近群众,精于德国的学问,操法语极流畅,亦少通英语。

他的著作,我所看见的有《多数派与世界平和》、《俄国革命史》和那同列宁合著的《无产阶级革命》三种,都有英文译本。他从前并不属于多数派,社会民主党分裂后他归于少数派,后来他又介于两派之间,自成一“托罗慈基派”(“Trotskyite”)。

三、蓝那查士基 Lunacharsky (Anatole Vassilievich)

蓝那查士基亦名 Galerka, 又名 Voynov⁸³。家世很有声名, 是一位莫斯苦瓦政治顾问的儿子。一八九九年以在莫斯苦瓦工人间宣传革命, 为警察所探悉被控, 一九〇二年五月十五日判决流放到 Viatka 城二年, 受警察的监视。

一九〇四年他住在 Kief⁸⁴ 地方, 他在那里为社会党地方委员会会员。一九〇六年他又被控, 一九〇七年一月初旬往柏林, 对于俄侨发出一篇含有革命意味的论文, 从此以后他便加入内外社会党人的运动, 到处出席于各种会议, 被派为法国国际社会党人机关报“Le Preletaire”⁸⁵ 的通信员。

蓝氏是劳农政府人物中的重要脚色。形容枯瘦, 眼光温和而神秘, 在他那和蔼的精神里艺术比意志力多, 他是一个优美的理想家, 是多数派里的教育家。

蓝氏于召还 Gorki⁸⁶ 的事很尽力, 现在 Gorki 在彼得格勒指导文学局, 集合许多文学家从事于译 William Morris⁸⁷ 与 Ruskin⁸⁸ 的著作, 以启发无产阶级。

蓝氏于缓和宗教界的反感亦很有力, 因为他是一个希腊正教徒, 他能在教堂内唤起共产党的运动。他曾演说过“假使基督复生于今日, 他一定是一个共产党人”。

一九一七年, 蓝氏听说莫斯苦瓦起了骚乱并有焚掠情事, 心里很难过, 即提出一篇沉痛的文书, 辞人民委员会员职。其文如下:

“我刚才听由莫斯苦瓦来的人说, 那市中发生事变, Blessed Basil⁸⁹ 寺院及 Assumption⁹⁰ 寺院尽毁于兵火。

现在那里蒐藏了彼得格勒及莫斯苦瓦最贵重的美术珍宝的围城已遭毁灭了, 那里有无量的牺牲。

凶烈的竞争已达于兽性的憎恨的级段。

将来是何景象？弄到什么地步？

我不能忍此，我的器小，我晓得我自己不能止此丧乱。

在那些驱人于狂的思想和重压之下活动是不可能的事。

这是我从人民委员会退出的理由。

我晓得此决定很重大，但我不能再留了。”

十一月三日他得了个好一点的消息，加以同志的挽留，不得不变更他的决定。他以公共教育委员的名义发了一篇恳切的请愿书。其文如下：

“朋友们，现在工人在此邦占绝对的优势了，天然的财产以外人民更承袭了伟大的文化的产业，宏丽的建筑物、博物院……全是人民的财产了。

所有这些东西，将有助我贫苦的同胞及其子孙变成新人……朋友们，我们须谨守这人民的财产。

你们曾骂那擅取他人货物的盗贼可羞，你们曾胁之以严罚，但是作人民的掠夺者，其可羞更加百倍。……固然你们是此邦的青年主人，就是现在你们很忙，有许多事要筹画，有许多事要作，你们亦该知道怎样保护你们美术的科学的财产。朋友们，现在莫斯苦瓦之所遭遇，是一个可怕的不能挽救的不幸内乱的结果，毁了无数的名城，焚了很多的宫室……人们在他们权利竞争中，毁了他们光荣的首都。

在这猛烈的竞争与破坏的战争中，作人民教育委员特别的悲伤，我们唯一的慰安，在于社会主义的胜利是一个新的较高的文化的渊源似的，在我实重负着保护人民的美术的财产的责任。

知我自己不能继续主持我所无权的职司，我便提出我的辞意，我的同事们就是别的人民委员会会员，觉得我的辞职不能允许，我于是在你们寻得一位胜我的继任者代我以前，只得暂

时留职。

但我求你们，朋友们，给我以你们的援助，为你们和你们的子孙保持我们祖国的美术，作人民的财产保卫者。就是那最后有教育的他亦曾不知不识的保全到那样长久，即此可以恍然大悟艺术是怎样伟大的一个快乐强健明慧的泉源。市民们，守住我们国民的财产！”

看这两篇沉痛的文告，已可以想见他的人格了。

四、布哈林(Bucharin)⁹¹

布哈林是一个司法官的儿子，受过优良的教育。他并不是列宁的传话机，他在多数党里保有独立的地位，而未尝任过有责任的职守。在多数派中为反对 Brest 和约的主要人物。关于多数党的运动作过许多很有价值的小册子，那有名的《共产党政纲》就是其中之一。把多数党的真目的真精神都赤裸裸的表现出来了。他还不到四十岁，身躯短小，富有勇敢，他在学说上理想上比列宁还趋于极端。

五、康门聂夫(Kamenoff)⁹²

康门聂夫在多数派里亦是一个重要的人物。年才三十七岁，须髯尽黑，他的形容比他的实在年纪还老些，和他的多数同志一样亦是个犹太人。他的真名为 Rosenfeldto⁹³。他是富家子弟，曾毕业于莫斯苦瓦大学。在学生时代已具社会党人的倾向，与多数俄罗斯学生一样，在二十岁以前即与警察成为仇敌。他是派往 Brest 代表团中的一人，作过一种书，论那争议最多的和约。Brest⁹⁴ 和约成后，他被任为驻奥京(维也纳)的多数派公使，但因为芬兰人所捕未能赴任，芬人把他置之监狱直到一九一九年七月才释放出来，回国后被选为莫斯苦瓦苏维埃会长。他为人尚学理不尚血气，他

的主张比他多数同志温和的多。

六、几诺维也夫(Zinovieff)⁹⁵

几诺维也夫于一八八二年生于 Ukraine⁹⁶。幼时即从列宁,是列宁最密切的朋友,直到如今未曾分离的伴侣。在旧时帝政之下,他同别的多数派领袖一样受过监禁的苦楚,释放后即逐出国外。战前十年间他为多数派中央委员会很尽力的会员中的一人,作了党中的书记好几年。大战初起时,他同列宁在 Galicia⁹⁷ 攻击交战国双方的军国主义甚力。从一九一四年至三月革命,他同列宁在瑞士刊行《社会民主党报》,责备那些助军国主义张目并那不极力抵抗他军国主义的社会党人不遗余力。后来在 Zimmerwald Berne⁹⁸ 和 Quintal 各处会议都有他出席,与列宁同代表俄罗斯。前年三月多数派政府迁到莫斯科,他留守彼得格勒为此方的首领。他身材短小,头及前额均甚大,一见知为聪慧的人物。他痛恨英国人,对于工人常说英国是永不能与俄罗斯调和的国。

七、斯佛德洛夫(Svordlov)⁹⁹

斯佛德洛夫,犹太人,一八八五年在 Nijni-Novgorod¹⁰⁰ 生,受过普通中学的教育,后在一药铺里为化验师。一九〇二年他第一次被捕,拘留两个星期,时年才十七岁,因为他参与学生的示威行列。一九〇三年受警察监视,一九〇七年九月二十七日被判决监禁二年,好容易出了监狱,一九〇九年十二月十三日他又因参与一个被禁止的会议被捕,并被判决流逐边远省份,因为健康不良,于一九一〇年四月二日被许出国,以后又在俄国被捕,一九一一年五月五日判为流放 Narinsky 省四年,一九一二年十二月七日从那里逃走了。他曾被选为劳兵会中央行政委员会即是全俄苏维埃会议的议长,如果列宁的人民委员会长的地位等于内阁总理,他的地位

便等于共和国的大总统。据去年多数派传出的无线电报,他已经逝世了。

八、齐捷林(Tehicherine)¹⁰¹

齐捷林系贵族出身,承袭相当的财产,后来作了社会党员自愿弃之。少年时代曾为名誉政治顾问,又在外交部当过书记,不久他便辞去他不愿作的职务,于是献身于社会主义者的运动,与他别的同志一样曾被放逐到各处。一九〇七年他在柏林为柏林社会民主党机关部中央委员会会员,在他在那里宣传社会主义于侨居当地的俄人间,他不能逃于普鲁士警察的严重的监视。一九〇八年在 Charlottenburg 被捕,发现出来他有八十多个记号作他的变名,遂被逐出于普鲁士。后来他往 Geneva。大战初起时他在英国,与英社会党有极密切的关系,终为英国官吏所囚禁。一九一七年十二月回俄。Brest 和约成后,他继托罗慈基任外交委员。他有语言学的大才,通英、法、德文字极精,且夕都在外交部公事房阅电报文书,精勤不倦,现年的[约]四十岁。他在多数派占高级位置的原故,在于政治才能的方面少,在于人格纯正信仰坚定的方面多。他身躯短小,两肩低垂,眼小面赤,须发作砂色,不修仪饰。

九、喀拉罕(Karachan)¹⁰²

喀拉罕, Armenia 人¹⁰³,主张排斥土尔其人,与中欧诸国没有好感情。他在多数派中属于相信笔墨比刀剑还有力量的一类,有许多外国多数派的军队在他保护之下,把许多小册子翻成各国语言了。刊行了一种英语日报,名曰“The Call”,¹⁰⁴志在分布于驻北部俄罗斯的英国军队。他的仪表很有丰采,须髯修整,衣装都丽,长于辞令,接待外宾,都是他的职任,是多数派人民委员中最漂亮

的角色，助齐捷林办理外交很有成绩。现年三十三岁。

十、诺格海音(Noghine)¹⁰⁵

诺格海音于一八七八年一月二日生，在俄国社会党中久负重望。一八九八年十二月十六日他在彼得格勒初次被捕，流放于Poltava省¹⁰⁶，刑期三年。一九〇〇年八月六日逃去，亡命于英，十月一日返俄，又在彼得格勒被捕，判决流放于西伯利亚Yeni-seisk省¹⁰⁷。一九〇三年四月二十日，他从那里又逃走了。后来他变名来到于Nikolaief¹⁰⁸地方，又被捕流放于Archangel省。一九〇五年八月十日，又从这里逃走了。是年十月一日，他又因参加工厂工人本部派出的工联代表会议在莫斯苦瓦被捕，判决三年监禁。一九〇八年八月出狱，返莫斯苦瓦参与合作制度会议。八月十七日又被捕，流放于西伯利亚境内Tobolsk地方北部四年。一九〇九年一月他又从那里逃走，此后他便出国了。后来回到莫斯苦瓦作宣传运动，又被捕流放到Tobolsk。一九一〇年八月二日，他又从这里逃走。一九一一年他在Tula地方作宣传运动，是年三月二十五日又被捕了。这是他从前的历史。劳农政府成立后，他被任为商务及产业委员。

十一、斯佛卓夫(Svortzov)¹⁰⁹

斯佛卓夫是一师范院毕业生，曾充过教员。一八九五年因制造炸药材料，以天诛主义者第一次被拘讯，三年间受警察监视。一八九九年又因在工人间作宣传运动在Tual¹¹⁰被捕，一九〇二年流放到西伯利亚东部三年。一九〇五年期满回来又因参与革命的示威运动，在莫科苦瓦被捕，释放后一九〇八年又被捕，不久又释放。一九一一年二月十八日又被捕，宣告流放于Astrakhan省¹¹¹三年。劳农政府成立后，被任为财政委员。

十二、亚威洛夫(Avilof)¹¹²

亚威洛夫,人都知道他叫 Glielov¹¹³。从前作过印刷工人,一九〇七年他因宣传革命处三月监禁的刑罚,自是他便作了莫斯苦瓦秘密社(The Secret Society)的会员,后来逃往外国,应同社的要求,出席于意大利中北部 Bologna¹¹⁴ 学校听煽动家和宣传家所授的课程。劳农政府成立后为邮电委员。

十三、德儒加什维理(Dingashvili)

德儒加什维理是 Georgia 人¹¹⁵。执过簿记业,以宣传革命被放于 Vologda¹¹⁶ 境内。一九〇八年九月二十九日逃走又被捕,又逃去又被捕。一九一二年,判决流刑三年,是年九月一日又逃走。劳农政府成立后,曾为国籍委员。

十四、李果夫(Rikof)¹¹⁷

李果夫一八八一年生于 Saratof¹¹⁸,长育于正教教堂,作过外国语翻译员。一九〇八年被剥夺了居住国内的权利,但许他出国,后又回国。一九一〇年二月一日流放于 Archangel 省¹¹⁹。一九一〇年十二月八日,由 Pinega 城¹²⁰ 逃走,不久又被捕,流放于 Marunsk 省¹²¹。一九一四年九月二十日又从那里逃走。劳农政府成立后,曾充内务委员。

以上所述,都于建设劳农政治为比较的重要人物,其余的人不更赘述了。

署名:李守常

《新青年》第9卷第3号

1921年7月1日

在国立八校教职员代表会 第五十四次会议上的报告

(一九二一年七月四日)

(代理主席李大钊)报告:对于清华学校此次因援助八校罢课,致高等四年级学生未能毕业,三年级以下未能升学,牺牲太大,同人等实抱不安,不得不图挽救调解之法。寻议决致函清华学校董事会及教职员会,并派梁希、陆费执、燕树堂三人为代表,与金仲藩校长接洽。

《晨报》

1921年7月5日

《西洋大历史》序

(一九二一年七月)

吾友李君泰棻¹，著《西洋大历史》，首卷已于客岁杀青行世，次卷今又赓刊，属序于余。余不文，何敢序李君之书？

顾晚近以来，聪明俊义之士，群向政治纷进之途，谁复以穷治学术自重者？而政局倣扰，变幻靡常，大邑名城，恒罹兵火，即有潜修之子，著作之家，亦皆转徙流亡于风尘蜗洞之间，喘息未安，乱离踵接，又焉有从容以事著述之暇？以致学术销沉，图籍寥落，方之欧区，固非敢望，即视东瀛，亦愧弗逮。文化凌夷，滋可慨焉！

西史一书，本为常识所需，而当欧风东渐、汉土革新之时，尤宜资为借鉴。求之坊肆，乃无善本之可寻，即间有一二，亦皆病未详备，无足供研考。李君独能于颠沛流离中，斐然成兹制钜以饷学者，是又安得无感哉？爰书数语，以壮其奋进之志，冀其益加奋励，自跻于世界作者之林。固知李君之成功，必不以是书自画，而是书之价值，亦不以余之一言为轻重也。

署名：乐亭李大钊

《西洋大历史》增订3版（中华
印刷局印，武学书馆发行）

1921年7月

关于图书馆的研究¹

——在北京女子高等师范学校的演讲

(一九二一年十月二十四日)

在未讲本题之前,先有一个问题提出来问诸君:为什么要研究图书馆?若只为添几部书,要急于救目前的话,则似乎范围太狭了,在中国今日,管理图书馆者,多无专门智识,女界于此,若能先事研究,养成图书馆人才,他日此种事业,自能得优先权利。予于图书馆知识,非常缺乏,聊提□其要点,以引起诸君研究的高兴,至讲演则非所敢言。

关于图书馆最重要的问题,就是管理图书馆事务,现在第一步说他:图书馆很重要分子是书,书之进入图书馆的步骤——即来源——有三种:

一征集,二购置,三赠送。

征集书集[籍]的方法,重在随时留心,远西图书馆学校,列其方法于专科,可见征集手续,亦不容易。购置之种类有二:

(A)即时可买得者。

(B)订购者。订购手续极麻烦,若在隔国,必详记年月、出版信件及价资,保存原根,计算清楚为是。

关于赠送书籍者的答复,尤宜格外注意,务必取其愈快愈好,以免减少赠送者的热度。若于平时印成普通名片,惟定年月日,临

时如征集赠送种种事项发生,都可应用,似甚便利。

书籍入馆以后,第一步即时登录之,按书籍入馆的先后,编入总号。第二步即盖章,惟盖章也有一定地位,最好注意一致。中国书用中国印色,鲜明适宜;外国书用橡皮图章;又书中插画,往往易为阅者裁去,必按图盖章登录,庶可减少其弊。登录盖章已毕,第三步即分类。若不加以整理,则如一盘散沙,不易检阅,不足应付阅书者要求,故必重分类。分类方法,最近美国有几种:

- (一)十分法——杜威式的分类法;
- (二)开展法;
- (三)国会图书馆分类法。

十分法者,由十大类分为十类,更分为十小类。发明此方法者为 Metie Duway²,故又名杜威式的分类法。开展法即多多益善之法。一种书籍,性质少有不同,即另辟一类列之。国会图书馆,为美国最大图书馆,其分类法亦不甚完全,惟用简片目录,便于添订。

分数[类]既定以后,次则编目录。编目录的方法有册子目录及简片目录两种,后者即前所言,自然较便。目录编制的标准,一以姓名为纲,如西人名姓多可以 A、B 等减字表之,用以排列,自易翻寻;一以书名字母为纲,法与人名编制同;一以内容为纲,如关于妇女问题,或政治问题,各列一类是。以上各类,用简片随时分配之,于一年或二年中集而订成,亦便利,亦适用。惟中国今日,似不甚欢迎简片的方法,故仍与册子目录编制法参用才好。

目录既定,则收入馆中。当收入时或置之高阁,或加锁厚封,多不与人看,以此为竟图(书)馆的能事者,实前若干年所最通行的方法。最近开架式的方法乃盛行,惟施于中国之今日,或恐有弊而无利,若能折中办理,排列书籍于大阅览室,管理人随时监视之,一方取公开,一方取限制,似乎较宜。收存书籍时,宜注意取携的方法,标字某书在某层某面,俾便寻取。外国多利用机器,可以顷刻

致之日前，法至便利。书籍少有残缺，即宜修补，故整理方法也要注意。又蠹虫温气，易蚀残书籍，须注意保存方法。

藏书贵活用，欲活用故奖励借书。借书之事，乃成为图书馆中最重要的问题。其注意点：（一）借出之书，宜先预定归还日期。（二）临时阅书，不准携书馆外。以上条件，前者多难按期交还，且有不还者。故北大近由会议的结果，拟定违约金办法，即过期一星期，每本书罚金一枚，二星期二枚〔枚〕，且结束时，又均依最末星期计算，不出金者，教员扣止薪俸，学员停止入学资格，此法最能刺戟借书人云。于此法以外，又夹借书条于书中，可以使借书人随时发见，以免忘记。借书条多按姓名笔画分记，如王字即归入四画中，所借书为何种，即归入何种，如哲学概论即归入哲学中。前者以人为纲目，后者以书为纲目。故当借书时，必写二条：（一）某人某科学生某日借某书等。（二）某书几本为某人借去。如此手续，才得清楚。

图书馆的事务，大概已如上所述。在一千八百七十七年时，伦敦开图书馆协会，有意大利博士 Grestadores，唤起大众训练图书馆的注意，也因意国是时皇家下令谕故。会中美国图书馆长，归国后时时提倡，一千八百八十三年，遂有图书馆学校委员会发生。此团体发生后，一千八百八十七年时，哥伦比亚大学乃成立图书馆学校。校为杜威创办，初成立时反对者甚多，及毕业学生均有用于社会，说者乃噤口。其后又改为纽约州立图书馆学校云。一千九百一十八年，美国著名图书馆学校共有十七，分述之：

（一）康立及 Atlanta 图书馆学校。本名南部图书馆学校，在一千九百〇五年成立，由康立及富豪援助经费。一千九百〇七年，遂改今名。该校课程：

（1）行政——即管理：

（A）图书馆建筑——即研究光线及藏书的位置，以及图书

馆铁窗构造等,所以预防火险及腐坏种种;

(B)律法;

(C)组织;

(D)公布报告统计等。

(2)图书题解:

(A)普通题解;

(B)商业题解;

(C)参考等。

(3)图书历史。

(4)文字小说。

(5)图书选择。

(6)时事问题。如今日太平洋会议,管理图书馆者,宜多搜集此项材料,供阅者研究。

(7)技术。登录的方法,字母的排列;书类的整理、装订及修缮;购书及定书,编目,分类,弃置,索隐,图书馆习字,借书,书架,目录表;关于儿童之事务,讲演,参考,打字机等。

(二)波斯顿图书馆学校。一千九百十七年成立,专为造成管理商务图书馆者。

(三)恰立弗亚图书馆学校。一九一三年成立。卒业定期一年,功课为字母训练,购置书籍,书籍选择,商人书籍,研究恰立弗州图书馆,儿童图书学,图书馆行政,优美装订,稀有书的保有法,高等图书学校与图书馆关系,图书馆历史,现代学说,订购书籍,定期刊物。

(四)里林诺州图书馆学校。一八九三年成立。课程为书籍选择,实习图书馆,图书馆史,商业书目节要,图书馆扩充,研究室,行政,印刷室等。

(五)加里佛尼亚大学图书馆学校。一八一八年成立。课

程为：

- (1) 书目题解；
- (2) 书籍购置等；
- (3) 管物分类及扩张；
- (4) 书目选择等。

(六) 公立图书馆图书馆学校。一八八八年成立。功课惟多图书馆运动，图书馆文学。

(七) 纽约州图书馆学校，即以前哥仑比亚校所改。注重儿童与图书馆关系。

(八) 纽约公立图书馆学校。

(九) 克乃格图书馆学校。

(十) 勃拉特学院图书馆学校。

(十一) 瑞若塞得图书馆植物学校。

(十二) 圣鲁意图图书馆学校。

(十三) 西蒙思高等学校图书馆学校。

(十四) 塞若克由思大学图书馆学校。

(十五) 西方保存图书馆学校。

(十六) 华盛顿图书馆学校。

(十七) 维思康新大学图书馆学校。

以上十七图书馆(学校)，都是美国最著名者。纽约州毕业生八百四十一人内，除一百六十七男子外，女子有六百七十四人，可见其多。国内女子图书馆人才极缺乏，若能要求学校增设图书馆讲习科，岂但图书馆幸甚，女界也幸甚。

署名：李大钊讲演 自强笔记

《益世报·女子周刊》(北京)

1921年10月24日、11月7、14日

图书主任启事

(一九二一年十一月四日)

范时训、李中安、万文生、李逢时、张国祥、聂思敬诸君鉴：

望于四日下午一时至四时间来图书主任室一谈。

《北京大学日刊》

1921年11月4日

美国图书馆员之训练

(一九二一年十二月一日)

一八七七年,伦敦的联合五国图书馆协会会议录中,有关于图书馆员训练的记载。这是最初的印行的记载。在此会议中,意大利国 Crestadoro 博士唤起对于此问题的注意,以为这即使不是必要的事,亦是可喜的事,并且说意大利近已[已]颁布一种皇家条令,规定凡国家图书馆员必须训练,此项条令业已见诸施行。当时有美国图书馆长数人亦尝出席这个会议,便是他们注意这个问题的萌芽,从此图书馆员的训练问题,常常见诸图书月报[馆月]报,提出于图书馆会议。一八八三年图书馆学校委员会被委任了,一八八七年正月在 Columbia College¹ 立了一个图书馆学校,这个学校的成立,多赖 Melvil Dewey² 的提议与尽力,他在当时充图书馆长。出席于第一次讲习会的约二十人,此中有些有图书馆经验的,有些无经验的,会期历四个月。次年讲演会期延至七个月,又次年亦如之。一时反对形式的训练的偏见很强,但是渐渐的证明了这经过训练的,比没有经过训练的有条理有组织的多。

后来大家渐知图书馆学校的利益,图书馆学校亦渐次增加。一九一三年增至十一处,到一九一八年共计有十七处。可见美国图书馆教育的发达,因而促成图书馆学校的发达了。

现在把这十七处图书馆学校成立的略史约举于下:

(1)阿特兰塔卡尼基图书馆附设图书馆学校(Library School,

Carnegie Library of Atlanta ——在 Atlanta Georgia)

是校原名南方图书馆学校, 创立于一九〇五年四月。其成立多赖 Andrew Carnegie³ 的慷慨捐金。一九〇七年四月更为今名。是年十二月七号, 卡尼基氏慨允继续维持。Anne Wallace⁴ 是该校第一任校长。是校自美国图书馆学校协会成立的时候, 便为该协会的会员。入学须受试验, 试验科目为通史、普通文学及一种现代语言等, 学力必须具高等学校四年的课程者, 年龄须在二十岁以上、三十五岁以下。课程一学年包含三十四个星期, 分为三学期。学生以百分为满, 以七十五分为及格, 以卡尼基图书馆为实验室。由一九〇五年至一九一七年, 毕业生总数为一百二十八人。

(2) 波士顿(Boston)大学(事务管理学校)图书馆经济科(在 Boston, Mass)

这是波士顿大学事务管理学校新添的课程。是校是在波士顿大学图书馆长 Ralph L. Power⁵ 指导之下, 由一九一七——一九一八的学年开始成立的。目的在造就一班管理关于实业和高等商校教员的图书馆, 故其课程特别置重特殊图书馆的管理, 即是特别关于实业的图书管理。

(3) 加利福尼亚(California)州图书馆学校(在 California 州)

是校是根据该州图书馆委员会的决议, 在一九一三年九月四日成立的。入学试验很严, 非有大学毕业或高等学校毕业的资格不可。经费由州图书馆基金中提用。课程一年终了。每岁加州各府图书馆在 Sacraments⁶ 开年会时, 此图书馆学校的学生均出席, 藉以接近实际问题。以加州图书馆为实验室, 该图书馆中藏有特别关于加州的书籍及盲人用的书籍等。开办四年, 毕业生计有五十二人, 除六人外, 均在各图书馆作事。

(4) 伊林奈(Illinois)州大学图书馆学校

是校原是 Chicago Armour⁷ 学校图书馆学校, 一八九三年创

立,自始即在 Katherine L. Sharp⁸ 女士指导之下。一八九七年夏,此校由 Armour 学院的好意让与于伊林奈州大学。Sharp 女士即成为伊林奈州大学的图书馆长,并充图书馆学校校长。初办的二年,课程以一年为满期,后改为二年。入学资格须具有高等学校毕业的程度。办了二十五年,共有六百三十七个学生,五百五十七人是修完一年课程的,二百九十人是受了二年课程的,现在有四百二十五人从事于图书馆职务。此校亦是美国图书馆学校协会的会员。经费依校长的提议,评议会的认可,由大学基金中提用。不拘入学资格者,倘年在二十一岁以上,可允为特别生,不给学位。每班都有两三个特别生。该校学生,每年定有一星期的工夫去参观。过去十年来,每年都办夏期讲习会,目的在训练伊林奈州各图书馆员,而与以关于管理图书馆的初级知识。此项学生,亦不给学位。必须高等学校毕业生,而作过图书馆职务者,方允入学。此项学生共收录过一百六十五人,其中有一百二十三人是来自伊林奈州各图书馆者。

(5) 加利福尼亚(California)大学图书馆学校

加州大学于一九一八年即宣布添设图书馆学的功课,在一九一八年至一九一九年间的一学年,只授书目题解及编目与分类二课,以后又添授馆务行政与扩张及书籍的研究与选择二课。加州大学又设六星期的夏期图书馆讲习会,很予从事此业者及有志此业者以便利。

(6) Los Angeles⁹ 公立图书馆学校(在 Los Angeles, California)

是校原是一个见习班,由一八八八年开始的,继续至一九一一年,课程渐渐扩充,一九一四年,改组而成一图书馆学校。课程以一年为毕业期。经费由该公立图书馆供给,而酌收学费,以为补助。此校亦是美国图书馆学校协会的会员。入学资格至少须受过

四年高等学校的教育或其同等的学力,年龄至少须在十九岁以上、三十岁以下。其三十岁以上者,除非有过办理图书馆的经验的,概不收纳。此校参考书的设备很完全,特别注重儿童读物。此校不办暑期讲习会,但每年总有公开的讲演,以利 Los Angeles 附近的图书馆员。到一九一八年七月,有四班学生,总数为六十二名,除少数有特别原因的以外,均从事于图书馆职业。

(7) 纽约州图书馆学校(在 Albany)¹⁰

是校为 Melvil Dewey¹¹ 所创立,时在一八八七年,他[地]方在 Columbia 大学¹²。当时此校实为 Columbia 高等学校的图书馆经济学校。一八八九年此校让与于纽约州图书馆,现在是纽约州立大学的分机关,是美国图书馆学校协会的特许会员。入学资格必须是纽约州立大学所注册的高等学校毕业生,年龄须在二十岁以上、三十五岁以下,并须谙一种外国语。课程以二年为满。暑期讲习会的时间,定为六星期,分作两期,两年交替。毕业于此校的,共有八百四十一人,其中一百六十七人为男子,六百七十四人为女子。

(8) 纽约公立图书馆(图书馆)学校

是校创立于一九一一年,经费为卡尼基所捐助,一切组织全是 Mary Wright Plummer 女士所筹画的。一九一六年女士去 Oberlin¹³, 高等学校图书馆长 Smith Root¹⁴ 接理。设备很完善,课程以二年为满。

(9) Carnegie¹⁵ 图书馆学校

是校乃为养成儿童图书馆员而设立的,成立于一九〇一年,原名为儿童图书馆员训练学校。创办人系 Carnegie 图书馆长 Edwin F. Anderson 及 Carnegie 图书馆儿童部主任 Frances Oleott。到了一九一六年,改为今名,而为卡尼基学院的一部分,是美国图书馆学校协会的特许会员。课程以二年为满,附设一年讲习所。

十七年间,学生共有三百五十二名。

(10)Pratt 学院图书馆学校(在纽约 Brooklyn)¹⁶

是校原是一个讲习班,由一八九〇年春办起的,创办人 Margaret Healy 女士,伊系 pratt 学院图书馆第一任馆长。至一八九五年 Mary Wvight Plummer 女士继任图书馆长时,改为正式学校。一九〇四年 Plummer 女士辞了馆长的职务,专办图书馆学校,那时学校与图书馆已完全分离,别为一个行政的单位。等到一九一一年 Plummer 女士离开该校,该校遂与图书馆重行合并,受图书馆长 Edward F. Stevns 的监督。Jasephine Adami Rathbone 女士自一八九五年以来,便与该校发生关系,到了此时,便为该校副监督,兼充事务主任。是校亦为美国图书馆学校协会的特许会员。学生总数达六百一十八名。

(11)Riverside¹⁷ 图书馆事务学校(在 Riverside California)

成立于一九一三年。

(12)圣路易(St. Louis)图书馆学校

是校是一九一七年十月开办的,由圣路易公共图书馆的练习班扩充而成。经费由该图书馆支给。

(13)新蒙高等专门学校(Simmons Callege)附属图书馆学校(在波士顿)

新蒙高等专门学校,是一九〇二年本于新蒙氏(Jolm Simmons)的志愿,将其财产捐出,为欲营谋生活的妇女立一高等教育机关而开办的。图书馆学校是该校五部之一。课程分为两类:一类为四年的课程,一类为一年的课程。前者学理与技术的功课并治,后者则仅治技术的功课。教职员多系女子。是校亦为美国图书馆学校协会的特许会员。

(14) Syracuse¹⁸ 大学图书馆学校(在纽约 Syreause)

是校渊源于一个练习班,是一八九六年为大学图书馆造就助

手而设立的。嗣以大学某评议员在邻近的城里,捐资建立一所公共图书馆,要求准其第一任图书馆员入校练习,遂开了一个准大学图书馆职员以外的人入校练习的先例。以后请求者纷纷不绝,便把此练习班扩张起来了。到一九〇八年六月,大学评议部乃议决设立一图书馆学校,在行政管理上虽作为高等文艺部的一部分,而与以一部特殊的技术的职教员,并许以给与学位的权。到了一九一一年,该校与高等文艺部全然分开,而独立为大学同等学部之一。是校亦为美国图书馆学校协会的会员。经费由该大学支付。

(15) 西方保存图书馆学校(在 Cleveland, Ohio)¹⁹

是校成立于一九〇三年,为西方保存大学的一部。经费靠 Andrew Carnegie²⁰ 氏捐助基金的收入,而以学费补助之。一九〇四年九月开学。自始即与 Cleveland 公共图书馆有密切的关系。该图书馆的馆长 W. H. Bratt 便是此校的教务长。一九一六年正月以后,为美国图书馆学校协会的会员。学生由一九〇五年至一九一七年共得二百四十八名。

(16) 华盛顿大学图书馆学校(在华盛顿 Seattle)²¹

是校成立于一九一七年二月。原来该大学自一九一一年九末[月]以来,便设了一个图书馆经济学训练部,因为(为)太平洋西北岸的图书馆长,很热心的想聘用些具有善良的普通教育并专门的训练的人,故华盛顿大学为适应他们的要求,曾予以图书馆员形式上的训练,这便见[是]现图书馆学校的基础。比较[此校]尚未为美国图书馆学校协会的会员。

(17) 威士康新(Wisconsin)²² 大学图书馆学校(在 Madison Wisconsin)

此校萌芽于一八九五年设立的图书馆学校夏期学校,至一九一一年以威士康新大学图书馆学校的名义,在法律上为州立大学的一部。此校为美国图书馆学校协会的特许会员。

以上各校的课目,虽略有出入,而大体则皆相同。其要目约举如下:

甲、行政类

图书馆行政

图书馆立法

图书馆建筑

图书馆簿录

购订书报

对于儿童的事务

图书馆运动

图书馆组织

借书课

研究室

乙、技术类

总目

分类

书架目单

标题

索引

字母顺序及书类整理

装订及修缮

丙、题解类

参考事务(政府文书)

图书馆史

印刷术史

外国语

商业题解

国民题解

问题题解

丁、批评类

小说鉴别

儿童文字[学]

盲人用书

书籍选择及注释

戊、杂类

时行问题

图书馆界的调查

打字术

实习与参观

此外,还有夏期学校(Summer School)见习生班(Apprentice Classes)、图书馆讲演会及谈话会(Institutes and Round table)及师范学校内的训练等办法,都是补助图书馆员的训练和知识的。夏期学校的设立,乃因小图书馆不能出多薪聘用新式图书馆学校的毕业生,而这些小图书馆的效能亦必设法提高,故设夏期学校专为训练已经供职于图书馆的人员,此外概不收纳。此项夏期学校在美国共有多少,很难计算,因为许多州办此等学校并不是按定规的。历年都办的有:Wisconsin、Minnesota²³、Indiana²⁴、Iowa²⁵各州图书馆委员所办的,并那纽约州图书馆在Albany²⁶办的和那在Ghantanoqua私人试办的几个夏期学校。大图书馆的发展很远[速],所以事务一天比一天增加,因之所用人员亦渐增加,而且常有进退。而图书馆学校所造就的人,又不屑就低级补助的事务,小图书馆亦因经费的困难,不能出多薪聘用有经验的助理者,见习生班就是应这些必要而发生的。此项见习生班多在大图书馆办理,普通是能造就本馆需用的人员,但有时为应别的图书馆的请求,亦

可用书翰推荐于别的图书馆。图书馆讲习会，乃因小图书馆不为有相当的时间与财力办夏期学校，故集合邻近村镇几个图书馆开两三次会，其中必一次是公开的，以引起公众对于图书馆的兴味。此种讲演会，与其说是训练的方法，毋宁说是宣传的方法。至于谈话，则系邻近的图书馆员，自行集合三五同业，讨论日常发生的问题与困难的。在师范学校内图书馆的训练期的，乃在使各中小学教员得一点选择或运用书籍的知识，并些关于办理小藏书室的技术。在一九〇三年的时候，已有十二个师范学校办理此类事业，现在想必更见发达了。（去年北高曾办过一回夏期讲演会）

前月我在女高师国文部讲演这个问题，很引起他们对于图书馆的训练和职业的兴味，因为图书馆员的职业，于女子最为相宜。后来国文部主任胡小石²⁷先生和国文部诸生倒很想添设这们[门]工[功]课，可惜中国现在研究此种学问的尚少，教员实不易得人。但是有了这个动机，我信在最近的将来，女高师的同人必能为中国图书馆运动史开一新纪元。这是可以预祝的。

署名：守常

《晨报》

1921年12月1日

日本的武士道与国际的新伦理¹

(一九二一年十二月二日)

我们一度到日本，便联想及于日本的“武士道”、“大和魂”。“武士道”与“大和魂”，可以说是日本的国粹，日本民族的精神。日本民族所以能在世界有现在的地位，全靠这种的精神。

“武士道”、“大和魂”的精神，究竟是一种甚么精神呢？明瞭的说，就是一种任侠好义的精神，扶弱摧强的精神，为公家牺牲个人的精神。日本人有这种精神，所以能爱国而为国死，爱恋人而常至于情死。日本的社会，所以常有壮烈慷慨的牺牲行为，刺激一般人的精神，使之感奋兴起。过去数十年的国家主义之所以成功，全是这种精神的产物。

但是自从前的日本人，只把这种精神限域于本国以内的社会伦理，没有把他发扬光大应用到国际的社会伦理上去。换句话说，就是从前的日本人，发扬这种精神于爱国的行为的地方多，发扬于爱人的行为的地方少，甚至把这种精神恶用了。我很相信在最近的将来，日本人一定能把那“武士道”、“大和魂”就是任侠好义、扶弱抑强的精神发扬光大，应用于国际的生活，使之不至再蹈恶用的覆辙，以实现一种人道主义的国际的新伦理。（一九二一年，十二、二，在北京）

署名：北京大学教授 李大钊

《东方时论》第7卷第1号

1922年1月1日

注 释

再论问题与主义

- 1 题解 此文是对胡适 1919 年 7 月 20 日在《每周评论》第 31 号上发表的《多研究些问题、少谈些主义》一文的辩驳。此后，胡适继又于 8 月 31 日第 37 号的《每周评论》上发表《三论问题与主义》《四论问题与主义》，继续坚持与发挥自己的观点。李大钊不久即陆续写出用马克思主义回答中国社会根本性问题的文章，如《物质变动与道德变动》、《由经济上解释中国近代思想变动的原因》等。
- 2 适之 胡适(1891—1962)，字适之，安徽绩溪人。1902 年赴美留学，初入康奈尔大学读农学，继转入哥伦比亚大学读哲学，曾受业于实验主义哲学家杜威，获博士学位。1917 年初在《新青年》第 2 卷第 5 期上发表《文学改良刍议》，首先提倡白话文、反对文言文。1917 年 7 月回国，任北京大学教授，参加《新青年》编辑工作并成为主要撰稿人之一，与陈独秀一起倡导新文化运动，时称“陈胡”，多为保守派与反动势力所攻击。胡适在反对旧道德、提倡新道德，反对旧文学、提倡新文学问题上，与陈独秀、李大钊是一致的；但是，在反对旧政治、提倡新政治问题上他们却越来越发生分歧，终至分道扬镳。
- 3 武者小路氏 即武者小路实笃(1885—1976)，日本文学家。受欧文空想社会主义、克鲁泡特金互助论和托尔斯泰泛劳主义的影响，1910 年提出“新村主义”。1918 年创办《新村》杂志，发起“新村”运动，并在日本九州日向买土地 40 多亩，盖房子 3 间，组成了“新村”，成员 20 余人。其原则是：以协力与自由、互助与独立为生活的根本；各人先尽了人生必要的劳动义务，再将其余的时间，做个人自己的事。声称：无论到了何处，只要劳动，或是执有劳

动义务期满的证据,便不要金钱,可以生活,可以随意旅行,随意游览,随意学习。武者小路这种乌托邦式的理想社会试验,曾引起当时中国知识界一些人的兴趣、关注甚至试图仿效。

- 4 Owen 派 即欧文派,是以英国欧文为代表的空想社会主义派。
- 5 Fourier 派 即傅立叶派,是以法国傅立叶为代表的空想社会主义派。
- 6 Noyes 阿瑟·H·诺伊斯(Arthur. H. Noyes) 19世纪美国著名乌托邦社会主义思想家,1817年在纽约奥奈达建立“奥奈达社”(Oneida Community),1870年出版 History of American Socialisms (即李大钊所指的《美国社会主义史》)。后因当地周围居民的强烈反对,被迫于1879年移居加拿大。
- 7 河上肇(1879—1946) 日本经济学家,毕业于东京帝国大学,后赴德、英、法、比等国留学,获法学博士学位。1915年回国任京都大学教授,1919年转向马克思主义,创办《社会问题研究》和《社会主义研究》刊物,“决心宣传马克思主义”。这一年,“可以算作是划时期的年份”(《河上肇自传》),被日本政府视为“大学教授中最危险的思想家”。著有《贫乏物语》、《社会组织和社会革命》、《经济学大纲》、《(资本论)入门》等。
- 8 仲密 周作人(1885—1967)曾用过的一个笔名。1919年暑假,周作人专程赴日本九州的日向,参观考察武者小路所创办的“新村”。在此前后,他发表《日本的新村》、《游日本杂感》和《新村的精神》等文,刊于《新青年》第6卷第3期、第6期和第7卷第2期,对“新村主义”的思想理论与实施情况作了介绍宣传。他认为“新村”一方面尽了对于人类的义务,一方面也尽了个人对于自己的义务;赞美协力,又赞美个性;发展共同的精神,又发展自由的精神;实在是一种切实可行的理想、真正普遍的人生福音。
- 9 亚当·斯密史 今译亚当·斯密(1723—1790),英国著名古典政治经济学家。毕业于牛津大学,曾在爱丁堡大学、格拉斯哥大学任教。1759年,出版《道德情操论》,提出“一只看不见的手”的经济理论。继又撰写《国民财富的性质和原因的研究》,论证资本主义制度比封建制度更能促进生产力的发展和国民财富的增长,最先建立起一个完整的资产阶级的政治经济学体系。他反对国家干预经济,反对封建主义与重商主义的限制,主张取消保护关税,行会制度和专卖制度,主张自由放任主义。他批判重商主义者认为只有对外贸易才是财富源泉的错误观点,否定重农学派认为只有农业才

能创造财富的片面看法,认为一切部门都创造财富。另外,他还探讨了有关劳动价值论的一些基本原理,区分生产劳动和非生产劳动,强调分工对于提高劳动生产率的重要性。马克思对于斯密的学说作了批判的继承。文中所说的“留下了一部书”,是指《国民财富的性质和原因的研究》,简称《国富论》或《原富》。

- 10 马查士 今译马尔萨斯(1766—1824),英国经济学家与人口理论体系的创立者。毕业于剑桥大学耶稣学院,1798年发表(匿名)《人口原理》著作,提出人口增长按几何级数而生活资料增长按数学级数增长的见解,断定人口的增长必定快于生活资料的增长。认为当人口增长超过生活资料增长时,只有“罪恶和贫困”(包括瘟疫、战争和饥荒等)才能起抑制作用。1803年,他用真名发表第二版的《人口原理》。在“罪恶和贫困”之外,又补充新的抑制人口增长的办法,即无力赡养子女的人不得结婚,并必须“保持严格的道德行为”。马尔萨斯发现并提出了有关人类生存发展的一个重大问题,但此时尚未能找到妥善有效的解决方法。文中所说的他“留下了一部书”,即是指《人口原理》。事实上,他尚有《政治经济学原理的实际应用》等其他著作,但以《人口原理》影响最大。
- 11 安福派 通称安福系,亦即安福俱乐部,是由一群拥戴段祺瑞的皖系军阀、官僚、政客所组成的政治集团,具有政党性质。其首领是段的门生徐树铮、王揖唐。1917年7月段借反对张勋复辟返京重掌中央政权以后,8月,王揖唐、曾毓隽等人就经常在宣武门内的安福胡同梁式堂的住宅(时简称梁宅)进行聚会策划,主要讨论的问题为组织临时参议院与筹备国会选举事宜。1918年3月8日,正式成立安福俱乐部,以操纵选举,王揖唐任干事部主任。其成立之目的,徐树铮曾说:“余之设此部也,实欲置总统于余之肘腋之下,置总理于余夹袋之中,将中国之大权,尽举而有之。”为什么不叫政党?他说:“政党二字,为世诟病,吾侪宜避去之始可。”由郑万瞻等提议定名为安福俱乐部。它外靠日本,内靠段氏,盗卖国权,大借外债,阻挠和议,把持政权,在中国政治舞台上横行两年多,罪恶甚大。1920年7月爆发直皖战争,皖系失败。8月,被解散。
- 12 仲甫 陈独秀(1879—1942),字仲甫,安徽怀宁(今安庆)人。1915年创办并主编《新青年》(第一卷名《青年杂志》),提出科学与民主作为改造和建设

中国的根本原则。1917年春任北京大学文科学长,1918年底创办并编辑《每周评论》,成为“五四”时期新文化运动的主要领袖人物。1920年起转向马克思主义,在上海成立第一个中国共产主义小组,并发起成立中国共产党。在1921年7月党的第一次代表大会上当选为党的中央局书记。文中所说《日日新闻》的批评,用于胡适则可,用于陈独秀则不合实际情况,因为陈独秀不存在“一方要与旧式的顽迷思想的奋战,一方要防遏俄国布尔札维主义潮流”的问题。

- 13 《日日新闻》的批评 1919年4月19日,日本东京《日日新闻》以《北京之黎明运动》为题发表社论,谓“彼等以政治民主主义为根据,一面与旧思想及专制主义战,一面又对抗其凶暴的过激主义,而防其侵入。”并说中日两国“成为过激主义绝好的繁殖地。”称蔡元培是“国家社会主义信奉者”,陈独秀“非徒学者,而又为政治家。”北京《晨报》于1919年6月17日转载这篇社论。
- 14 孟和 陶履恭(1888—1960),字孟和,天津人,著名社会学家。从1915年起,曾任北京大学哲学系、政治学系、社会学系讲师、教授会主任。后任中华教育文化基金会董事会调查部主任,社会调查所所长,中央研究院社会科学研究所所长,1930年发起成立中国社会学社。建国后任中国科学院副院长。
- 15 New Republic 今译《新共和国报》。
- 16 慰慈 即张慰慈,时任北京大学政治学系教员,后任教授。文中所说他在《每周评论》上发表的几篇文章,题为《俄国的新宪法》、《俄国的土地法》、《俄国的婚姻法》,分别刊于《每周评论》第28号、29号、30号。对于俄国新宪法,他认为“最有研究价值”,“因为此宪法根据于许多最新的政府组织法及政治哲学的最新思潮”。
- 17 章太炎 章炳麟(1869—1936),字太炎。1900年倡言革命,1904年参与发起光复会。1906年去日本加入中国同盟会,任《民报》主笔。五四运动中,于1919年7月2日发表《通告国民书》,内称:“北(京)政府者,日本之外藩;徐世昌者,日本之土司头目。……惟有通电不承认政府,不承认非法僭立之徐世昌,而后签字归于无效。”文中所说章太炎的政治论“激烈一点”,即是指此。

- 18 孙伯兰 孙洪伊(1872—1935),字伯兰,天津人。清末立宪请愿运动中的主要领袖人物之一。1909年被推选为直隶咨议局议员,后参与组织宪友会、共和统一党、民主党、进步党,担任理事或理事长。后又加入国民党,积极支持孙中山反对袁世凯复辟帝制的斗争和反段护法斗争,为孙中山所倚重。1919年五四运动时,支持学生的爱国运动,呼吁北京政府立即释放被捕学生。5月18日,致电曹錕、李纯、王廷祜、陈光远、张树元、赵倜、阎锡山、孟恩远、鲍贵卿、李长泰等督军和军政要人以及驻北京的师、旅、团长:“请速脱离卖国党羁绊,宣布徐世昌、段祺瑞及其党徒徐树铮、靳云鹏、曹汝霖、章宗祥、陆宗輿诸贼之罪状,兴师致讨。先除内奸,然后合力对外。”文中所说孙伯兰的政论“激烈了一点”,应即指此。
- 19 “扬子为我,是无君也。墨子兼爱,是无父也。无父无君,是禽兽也。”语出《孟子·滕文公下》。文中“扬子”,原文为“杨氏”;“墨子”,原文为“墨氏”。
- 20 罗曼诺夫家 罗曼诺夫家族已见诸史料的最早祖先为14世纪的莫斯科土公的大臣安德烈·伊凡诺维奇·科贝拉。1613年,米哈伊尔·费奥多罗维奇·罗曼诺夫被推举为俄国沙皇。从此,罗曼诺夫成为俄国沙皇(皇帝)之姓。其家族最卓越的人物是彼得一世。其末代皇帝为尼古拉二世,于1917年2月革命中被推翻,十月革命后于1918年7月被处决。

五 峰 游 记

- 1 “山中无历日,寒尽不知年。”为唐代无名氏诗人太上隐者的诗句,出自《答人》的诗中。诗为:“偶来松树下,高枕石头眠。山中无历日,寒尽不知年。”
- 2 张绍曾(1879—1928) 字敬輿,直隶大城人。日本士官学校炮兵科毕业。1911年2月,任新军第二十镇统制,因参加秋操,由新民调驻军事重地滦州(今滦县)。武昌起义后,张于10月29日电奏清廷,提出政治改革的十二条政纲,其中包括速开国会,制定宪法,实行责任内阁制等,并拒绝朝廷命令,停军不发。清廷震骇,摄政王载沣被迫命资政院于三天内赶拟出《宪法重大信条十九条》(时称十九信条),于11月3日公布,企图缓和革命,继续维护“大清帝国之皇帝万世不易”之统治。张还与驻石家庄的第六镇统制吴禄贞(张在日本士官学校的同学)计议进军北京,直捣清廷,但不幸吴于11

- 月7日被袁世凯派人刺死。民国成立后,张于1922年任国务总理兼陆军部长,主张迎孙中山入京协商南北统一大计,为直系军阀所忌。1928年3月,在天津被张作霖密令褚玉璞派人刺死。
- 3 施从云(1879—1912) 字燮卿,安徽桐城人。早年入保定将弁学堂。毕业后由排长升至新军第二十镇第七十九标二营管带,与冯玉祥等组织武学研究会,秘密宣传革命。武昌起义后,与王金铭、白毓昆共同筹划北方起义,于1912年1月2日宣布滦州独立,成立北方革命军政府,被推举为总司令,通电全国。4日,率起义士兵乘火车进攻天津,袁世凯调第三镇统制曹錕配合通水镇守使王怀庆部前往镇压,激战于雷庄。清军诡称停战议和,施入清营被执遇害。
- 4 王金铭(1880—1912) 字子箴,山东武城人。由清武卫军学兵升至第二十镇第七十九标一营管带。1910年春与冯玉祥等组织武学研究会,密图革命。1912年1月2日,与施从云、白毓昆发动滦州起义,成立北方革命军政府,被推举为大都督。4日,与清军激战于雷庄牺牲(一说入清营谈判遇害)。
- 5 白亚雨 白毓昆(1868—1912),字雅雨,又作亚雨,江苏南通人。曾就学于江阴南菁书院,结业后历任上海南洋公学和澄衷学堂、天津北洋女子师范学堂和北洋法政专门学堂等校教习。武昌起义后,在天津组织红十字会、天津共和会,策划响应。1911年12月孙中山代表胡鄂公到津,京津地区革命团体在天津成立总指挥处,任交通部长。旋又成立“北方革命协会”,以策应南方革命军北伐。1912年1月2日,作为同盟会代表与王金铭、施从云共同发动滦州起义,成立北方革命军政府,被推举为参谋长。起义失败后,在古冶被俘,从容就义。
- 6 韩文公祠 位于昌黎县境碣石山中的西五峰下,背靠峭壁,面临深涧,为明代崇祯辛巳年间山石道(镇守山海关与石河一带的官名)范志完所修,以纪念唐代思想家韩愈。韩愈本出生于河南河阳(今孟县西),自谓郡望昌黎,世称韩昌黎,但韩愈并未到过昌黎。

“少年中国”的“少年运动”

- 1 题解 少年中国学会是“五四”时期具有一定先进性的学术文化团体。

1918年6月30日开始筹备,次年7月1日在北京正式成立。李大钊是主要发起人之一。经选举,曾琦为评议部主任,王光祈为执行部主任,李大钊为会刊《少年中国》编辑部主任。在李大钊帮助下,学会的宗旨定为:“本科学的精神,为社会的活动,以创造少年中国”。李大钊此文,是对于这一宗旨纲领性阐述。会员人数先后曾达120多人。除国内会员外,还分布在法、德、英、美、日、南洋等地。随着形势的发展与会员思想的演变,会员在思想上与政治上的分歧越来越大,组织日渐解体,1925年7月后停止了活动。

- 2 陶士泰 即列夫·托尔斯泰(Count Lev Nikolayevich Tolstoy 1828-1910),俄国著名作家、思想家,伯爵。从19世纪50年代起,确立解放农奴的信念,并曾参与实施工作。他决心与生长和受教育的环境决裂,致函亚历山大三世和尼古拉二世,抗议专制政体的一切专横与暴力,确信人民在历史上起决定作用。从上世纪90年代至他逝世前,农民问题是他写作的主要题材之一。

我的马克思主义观

- 1 题解 该文1—7节发表于《新青年》第6卷第5号,8—11节续载于第6号。第5号刊面标明的出版时间为1919年5月,而据当时报刊上所发出版广告,实际出版时间为9月。但该文的写作时间,以往根据该文引用了1919年8月3日出版的《每周评论》第33号的内容(《欧游记者明生君通信》),一般认为是7、8月在五峰山避难时所写。我们认为,该文主体部分的写作时间应在1919年5月之前,开始撰写的时间甚至更早,实际定稿的时间也应在8月初。因《新青年》第5号轮由李大钊主编,按以往《新青年》的出版周期,该期应在1919年5月15日出版;又据《鲁迅日记》的记载,该期的文稿应在4月底前交齐,李大钊作为主编,不可能在别人的稿件收齐之后才开始本人文稿的撰写。至于引用《每周评论》的内容,可能是在该期《新青年》发稿之前,他看到了该期《每周评论》,于是引用其材料,来加强他的论证(实际上,李作为《每周评论》的编辑,不排除在该期未刊之前,他已读到其篇目和内容)。第6号刊面标明的出版时间为1919年11月1日。
- 2 《资本论》是马克思毕生研究的成果和最主要的著作。从1843年起,马

克思即开始系统地研究政治经济学与从事《资本论》的写作,直到他 1883 年逝世为止,历时 40 年尚未完成其写作计划。1857 年,曾计划写六卷。1866 年,决定写四卷,即第一卷资本的直接生产过程,包括劳动价值论、剩余价值论和资本积累论;第二卷资本的流通过程,包括资本形态变化及循环、资本周转、社会总资本的再生产;第三卷资本主义生产总过程,包括利润、平均利润、价格论、利润率规律与商业资本、商业利润论、生息资本、利息论与地租论;第四卷经济理论史。1867 年 9 月《资本论》第一卷出版,马克思继续进行以下各卷的写作定稿,但未及完成。马克思逝世后,经恩格斯整理编辑,1885 年出版第二卷,1894 年出版第 3 卷。1895 年 8 月 5 日,恩格斯逝世,继由考茨基编辑出版第四卷。《资本论》考察分析了资本主义经济的运动过程,揭示其产生、发展和灭亡的规律,为科学社会主义建立坚实的理论基础。恩格斯指出:“科学的社会主义就是从此开始,以此为中心而发展起来的。”

3 昂格思 今译恩格斯。

4 亚丹·斯密 见《再论问题与主义》注⑨。

5 马查士 见《再论问题与主义》注10。

6 李嘉图 今译李嘉图·大卫(1772—1823),犹太人,英国古典政治经济学的杰出代表。初经营证券交易,1814 年退出,转而致力于学术,其《政治经济学及赋税原理》著作在经济学上具有深远的影响,马克思称其是古典经济学最完备的和最后的表现。其主要贡献是坚持和发展了劳动价值论,阐明商品价值决定于生产中耗费的劳动的原理,首先提出决定价值的劳动是社会必要劳动,而不是实际的个别劳动;指出全部价值都是劳动生产的,它在工人、资本家与地主间进行分配,工资是由工人的必要生活资料的价值决定的,利润是工资以上的余额,地租是工资、利润以上的余额,并阐明其间的对立关系;主张实行国际分工的自由贸易,反对“谷物法”。

7 杰慕士·穆勒 今译穆勒·詹姆斯(1773—1836),英国历史学家、经济学家、哲学家。早年受边沁功利主义学说影响,成为其思想的宣传者。同时,又主张刑法、民法改革,扩大民选范围,成为哲学激进主义的创始人。其经济思想继承李嘉图的理论,并使之庸俗化,著有《政治经济学要义》,马克思曾有所批评(见《剩余价值理论》)。其子为穆勒·约翰·斯图尔特。

- 8 孔道西 今译孔多塞(Marie Jean Antoine Nicolas de Caritat, Marquis de Condorcet, 1743—1797), 法国启蒙思想家, 吉伦特派领导人之一。擅长数学, 入法兰西自然科学院与科学院, 发表过关于积分与概率的论文。革命期间是许多重要文件起草者, 主张废除奴隶制、实行经济自由与宗教宽容、普及初等教育。主要著作有《人类精神进步历史概论》等, 详见本卷《孔道西(Condorcet)的历史思想》。
- 9 桑西门 今译圣西门(1760—1825), 法国空想社会主义者, 出身贵族, 曾参加北美独立战争, 支持 1789 年的法国大革命。著有《一个日内瓦居民给当代人的信》、《论实业制度》等, 认为社会的发展是有规律的, 人类的黄金时代不在过去而在将来; 每个时代的知识水平决定其政治制度; 奴隶制、神学封建制和目前的过渡时代都是暂时的, 最后要被最合理的实业制度所代替; 未来的实业制度推行体脑劳动义务制和才能等级制, 把对人的管理改变为对物的管理, 为人民最多的阶级谋最大的福利。反对用群众暴力的手段改造社会, 主张通过和平方法实现。
- 10 佛兰坎人 今译佛拉芒人(Flamands), 又称弗兰芒人、佛来米人或佛兰德人。人口有 710 多万(1985 年), 大多分布在比利时北部, 其余分布在荷、法、德、美等国, 历史上曾受西班牙、奥地利、法国统治。
- 11 加利亚人 今译加利西亚人(Galicians), 西班牙少数民族之一, 居住在西北部的加利西亚地区及与法国相邻等地区。1985 年人口有 312 万。
- 12 Thierry 今译梯叶里(1795—1856), 法国浪漫主义史学的代表人物。曾任圣西门的秘书, 圣西门的历史观对他有甚深的影响。他的历史著作中贯穿着一个基本思想, 即被统治阶级和统治阶级的斗争, 同情和支持被征服者。对基佐、米涅等史学家曾发生重要影响。马克思曾评价他为法国历史编纂学中的“阶级斗争之父”(《马克思恩格斯全集》第 28 卷, 第 381 页)。著有《诺曼人征服英国史》、《第三等级的形成和发展史》等。
- 13 Mignet 今译米涅(1796—1884), 法国历史学家。早年学法律, 后参加 1830 年的“七月革命”, 任外交部档案局局长, 当选为法兰西科学院院士。主要致力于法国大革命史的研究, 承认阶级斗争的存在, 肯定资产阶级反对封建阶级的斗争, 阐明资产阶级革命的必然性。主要著作有《法国革命史》等。

- 14 Guizot 今译基佐(1787—1874),法国政治活动家、历史学家。原为巴黎大学近代史教授,后一面从事政治活动,一面著书立说,曾任外交大臣、内政大臣、教育大臣以至首相。著作有《法国历史研究》、《英国革命史》、《欧洲文明史》、《法国文明史》等。在历史研究中重视社会和政治结构的整体分析和综合,认为历史过程受内在逻辑的支配,重视历史的规律性、必然性,重视阶级斗争在历史发展中的作用;认为“要理解政治制度,就必须懂得社会上存在的不同社会阶层和它们的关系;而要理解这些不同的社会阶层,就必须懂得财产关系的本质。”
- 15 蒲鲁东(1809—1865) 法国小资产阶级社会主义者,无政府主义创始人之一。他从唯心史观出发,把“自由”、“平等”、“独立”作为“人类普遍理性”的最高目标;认为资本主义私有制贫富对立,违反了“平等”原则,这是坏的方面,但资本主义又给人以“独立”和“自由”,又是好的方面;认为共产主义保证人的“平等”这是好的方面,但因消灭一切私有制,违反“自由”、“独立”的原则,这又是坏的方面。他由此出发,企图设计出超乎资本主义和共产主义之上的第三种的理想社会。即以“个人占有”的小私有制为基础的确保人的“独立”、“自由”、“平等”的“互助制”社会。他否定一切政党、国家、政府的权威,幻想建立一个“自治”、“自由”的社会。本文以后,李大钊在《社会主义与社会运动》中对蒲鲁东的实质指出:“总而言之,彼有四种观念极为要紧:(1)自由;(2)协同;(3)平等;(4)正义。其经济思想,皆基于以上四种观念。”
- 16 Loria 旧译罗利阿,今译劳利亚,疑为韦尔弗雷德·劳利亚(Sir Wilfrid Laurier 1841—1919),法裔加拿大自由主义者领袖,曾于1896—1911年间担任加拿大首相。
- 17 斯宾塞 赫伯特·斯宾塞(Herbert Spencer, 1820—1903),英国哲学家、社会学家,社会学创始人之一。其哲学观念的基本核心是进化论思想。其历史观反对把历史归结为帝王将相的活动,认为历史是有规律的。在社会学上坚持所谓有机发展论,但又借用自然科学、生物学上的某些范畴概念生硬地套用于社会学上。政治上主张个人主义,反对国家对个人自由与主动性的干预。著有《第一原理》、《生物学原理》、《伦理学原理》、《社会学原理》(1903年严复中译本名《群学肄言》)等。文中提到的《社会学研究》是属于

中期的著作,1873年发表(先在英美刊物上连载,后成书出版)。

- 18 英国的工联 英国同业工会联合会的简称。19世纪50年代成立。1860年5月成立工联伦敦理事会,成为全国各工联组织的领导机构,所属组织拥有会员当时有60万人,进行一系列声势浩大的政治经济斗争。1866年以后,理事会由主张改良主义的领袖领导,逐渐形成工联主义,反对消灭资本主义制度的无产阶级革命和夺取政权,主张以协商或仲裁的方式解决劳资冲突,通过立法来提高和保障工人的政治经济利益,把工会运动的任务局限于争取增加工资、改善劳动条件、提高法律地位等方面。马克思、恩格斯、列宁曾对之进行过批判。
- 19 孔德(1798—1857) 法国哲学家、实证主义和社会学的奠基人,首先使用“社会学”(sociologie)的术语。曾任圣西门的秘书,在巴黎教授数学与天文学。主张用研究自然界的科学方法研究人类社会。认为社会科学既应能解释人类运动的历史规律,即应能预见未来。他将人类认识史看作为“思维三阶段”,即“神学阶段”——“形而上学阶段”——“实证阶段”或“科学阶段”;又将人类社会的发展分为三阶段,即“秩序权威”阶段(军人和祭司掌权)——“过渡阶段”(批判、怀疑、革命、立宪阶段)——“科学实业阶段”(既否定复辟,也反对革命,社会以实业家、科学家为首)。李大钊在其后《史观》文中谈到孔德对于“历史法则”的探讨。对社会学领域,孔德分两个理论方面研究,即社会静力学和社会动力学。前者研究“社会整体内各成分之间相互关系的平衡”,即“秩序”的前提和条件;后者则研究各个组成部分的作用与反作用,即“进步”与“进化”的基本运动。本文所说的“经济静学”与“经济动学”,即是指此。著有《实证主义哲学教程》和《实证主义政治体系》。
- 20 Sismondi 西斯蒙第(1773—1842),瑞士经济学家、历史学家,长期居住法国,被选为法国神学和政治学院院士。初受亚当·斯密影响,后建立自己学说体系;经济浪漫主义学派(反映小商品生产者的思想意识),谴责资本主义的大生产,把小生产看成是“天然制度”的基础,提出空想的使小生产永久化的纲领,是最先提出资本主义制度下人民大众日益贫困化的学者之一。列宁曾著《评经济浪漫主义》一书,指出其批判资本主义的方法论上的错误,其观点与俄国民粹主义相近。著有《论商业财富》、《政治经济学新原

理》、《中世纪意大利诸共和国史》等。

- 21 Saint-Simon 今译圣西门。
- 22 Proudhon 今译蒲鲁东。
- 23 Rodbertus 今译洛贝尔图斯(Johann Karl Rodbertus, 1805—1875), 德国经济学家, 普鲁士国家社会主义者。曾任宗教、教育大臣, 长期从事经济研究。认为经济危机不断出现, 土地和资本国有才是消灭这一祸害的根本措施, 但需五百年才能实现。主张实行社会改良, 保证工资随着劳动生产率的增长而增长, 反对工人阶级革命。主要著作有《关于我们国家经济状况的认识》、《资本》等。
- 24 Ricardo 今译李嘉图。
- 25 Cartels 今译卡特尔, 国际垄断联合的一种组织。

圣人与皇帝

- 1 南海圣人 南海圣人, 指康有为(1858—1927)。他是广东南海人, 是戊戌维新变法的主要策动者。他认为要保国必先保种, 要保种必先保教, 因此主张建立孔教会。以孔教的“马丁·路德”——即教主自居, 因此被时人称为“圣人”。
- 2 辫子大帅 指张勋(1854—1923), 江西奉新人。辛亥革命时, 率部由南京退徐州, 被清廷任为江苏巡抚兼署两江总督、南洋大臣。清亡后, 仍忠于清室。所部仍继续留辫子, 被称“辫帅”。

双十字上的《新生活》

- 1 题解 《新生活》, “五四”时期通俗性进步刊物, 周刊, 李辛白编辑。1919年8月17日在北京创刊, 1921年停刊, 共出版55期。李大钊在该刊共发文章41篇, 为主要撰稿人之一。

文治国庆

- 1 文治派的总统 指徐世昌。徐于1918年10月10日就任中华民国大总统, 原代总统冯国璋行交代礼。民国前几任总统, 袁世凯、黎元洪、冯国璋都是

武人出身,而徐世昌则是光绪 12 年(1886)进士,授翰林院编修。徐又中止段祺瑞对南方的武力统一政策,提出对内和平、对外亲善、输入外资、改善交通、普及教育、注重农工、开采林矿、改良法律、以法治为归、整顿吏治、废除治外法权等施政纲领,摆出“文治”姿态,一时给人以希望。此文从实质上予以讽刺。

武装祭孔

- 1 “偃武修文” 语见《尚书·武成》:“王来自商,至于丰,乃偃武修文”。徐世昌以“偃武修文”相标榜,停止多年的国庆阅兵活动,但是,在 10 月 2 日亲赴孔庙主持秋丁祀孔活动中,却大逞其武力威风。

在《国民》杂志社成立周年纪念会上的演讲

- 1 《国民》杂志 “五四”时期学生进步刊物。1919 年 1 月创刊,以“增进国民人格、研究学术、灌输国民常识、提倡国货”为宗旨。许德珩编辑。1921 年 5 月停刊,共出 8 期。

妇女解放与 Democracy

- 1 Democracy 今译民主主义。

再论新亚细亚主义

(答高承元君)

- 1 “中、日陆海军共同防敌的军事协定” 日本政府与当时段祺瑞北京政府相勾结,1918 年 5 月 16 日签订《中日陆军共同防敌军事协定》;5 月 19 日签订《中日海军共同防敌军事协定》;9 月 16 日议定《关于中日陆军共同防敌军事协定实施上必要之详细规定》。所谓“防敌”,主要是针对十月革命后的苏俄。日本此举的目的,如其外务省在《日中同盟缔结之意义》的文件中所说:“根据日中同盟,帝国将取得绝大利益,即在军事上以协同作战为理由,可在中国领土内之必要方面,自由出动帝国的军队,而且在军事上当然以相互支援的名义,参与编练中国军队;尤为重要的是有利于我控制掌握军

火制造的原料。在政治上,基于同盟关系,积极参与其内政,以便于从各方面扶植帝国的政治势力。在经济上,以同盟协作之名,开发其丰富的资源,努力开拓市场,以便于帝国经济的发展。”据此协定,日本出兵侵占东三省北部和中东铁路,为进一步侵略中国打开了方便之门。文中指出,是“大亚细亚主义的产物”。

- 2 亚细亚学生会 系日本政府所提倡的为其大亚细亚侵略政策服务的日中学生组织。1919年3月发起。1920年8月23日,“日本亚细亚学生会”旅行团诸富一郎等到京访问,由李大钊介绍,与中国学生座谈。中国学生称:“二十世纪世界潮流,已趋于世界主义,亚细亚学生会之组织,尚不免近于部落主义,吾人不敢赞同。且一种人群与他种人群,欲谋真正之亲善,必先除去一切障碍,始能达到目的。贵国军阀财阀,皆为中日亲善之障碍。希诸君打破此等障碍,则不亲善自亲善矣。”并说:“贵国之民”,对于贵国军阀侵华之“罪过”,“视为当然,殊为遗憾。”(《申报》1920年8月25日报道)这是中国学生对日本学生面对面地批评日本军阀的侵略政策。

参战军呢?

- 1 参战军 第一次世界大战期间,北京政府于1917年3月11日宣布对德绝交,8月14日对德宣战。1918年7月,段祺瑞以参战督办名义筹编参战军。1919年1月编成三个师4个混成旅。7月改称西北边防军,段祺瑞又以边防督办名义加以控制。段祺瑞名为“参战”“边防”,实为扩充私人兵力。1920年7月直皖战争中皖系失败,参战军被遣散。

死

- 1 罗素 即伯特兰·罗素(Bertrand Russell,1872—1970),英国哲学家,逻辑学家。哲学上初为新实在论者,后转向逻辑实证主义。政治上为和平主义者、改良主义者。1920年9月至1921年7月来中国讲学,对中国人民同情、友好,对英帝国主义政策进行批评。孙中山曾誉之为“惟一了解中国的英国人。”他在《中国问题》书中,认为“中国的出路在工业化,空洞地争论这个主义、那个主义是无用的。”认为“虽有不少人从伦理上谴责资本主义,但只有资本主义才能实现工业化。”并嘱中国人“在征服贫困时,应避免工业

革命带来的不良后果。”

寺内死了

- 1 寺内 即寺内正毅(1852—1919),1869年参加函馆战争,后任驻法公使馆武官、士官学校校长、教育总监。1900—1902年任参谋本部次长,主持参加“八国联军”侵华战争。后任三届内阁的陆军大臣和朝鲜总督,并升任元帅,1916—1918年任首相,曾屡派心腹西原龟三向段祺瑞军阀政权提供八次借款,以加强对华控制和侵略。1918年又两次出兵西伯利亚,对苏俄挑衅。

圣裔的恤金

- 1 题解 以“文治”相标榜的总统徐世昌,将尊孔作为一项重要国策。1919年1月16日,授予孔子76世孙“衍圣公”孔令贻一等大绶宝光嘉禾章。10月2日,亲赴孔庙举行秋丁祀孔。11月8日,孔令贻逝世,19日徐颁布优恤令,并以个人名义授恤金1000元。
- 2 五折票子 是指京钞的贬值。北京军阀政府时期,流通的货币有银元和钞票(京钞)两种。由于物价的飞涨,京钞不断贬值。当时的官僚和享有特权的人发给的薪俸是保值的银元,而一般公职人员和百姓则使用的是京钞。

那里还有自由

- 1 《约法》 即《中华民国临时约法》,辛亥革命后由孙中山主持制定,经临时参议院通过,由孙中山以大总统令公布施行。这是中国历史上第一部具有宪法效力的民主大法。它规定:“中华民国之主权属于国民全体”。“中华民国人民一律平等,无种族、阶级、宗教之区别。”“人民享有人身、居住、财产、言论、出版、集会、结社、通信、信仰等自由;人民有请愿、诉讼、考试、选举与被选举等权利。”李大钊高度评价这一约法,将之与英之“大宪章”、美之“独立宣言”相比。并多次据以批判封建专制,捍卫人权。

一个自杀的青年

- 1 题解 指北京大学法律系学生林德扬。详见《青年厌世自杀问题》注①。

“一心一德”

- 1 大参案 1919年9月29日,北洋军阀政府陆军参谋部部员陈席珍、易兆鸿等70余人联名呈控参谋部次长陆锦私吞俄边调查费、教育经费及浮冒部员薪水等12款。总统徐世昌令参谋总长张怀芝查处。这就是惊动一时的“大控案”或“大参案”。11月22日,张怀芝呈报已“逐款查明,或出误会,或出传闻,征诸事实,并无确证。”请将陈席珍、王书绅、易兆鸿等13人“免去本职”,科长阎继荫因“滋孚众议”亦免去本职,“以示惩戒”。徐世昌在令中声称:“嗣后凡百在位,务当各存警惕,咸矢靖共,一德一心。跋图上理,庶几纲纪修明,以成大法小廉之治。”

“五星联珠”“文运大昌”

- 1 “五世其昌” 语出《左传·庄公22年》:“初,懿氏卜妻敬仲。其妻占之曰:‘吉。是谓凤凰于飞,和鸣锵锵。有妣之后,将育于姜。五世其昌,并于正卿。八世之后,莫之与京。’”这里借指当时总统徐世昌。徐氏之名,实亦出于此。
- 2 推背图 一种迷信妄诞的画册。现存传本共60图,每图之下有讖语,预言变乱兴亡。中国历史上曾有不少企图称王称帝的人用此法以感众。文中将为徐世昌制造种种个人迷信的话,视为是“人造的新推背图”。
- 3 “五星聚东井” 语见《汉书·高帝纪上》:“元年冬十月,五星聚于东井。沛公至霸上。”此说是预示天意:沛公将为帝。1919年11月14日,北京观象台报称:发现了“五星联珠”天象,并预言:“自明年起,文运昌明,国家富强,有六十年之升平。”还云:“当汉高入关之时,五星聚东井;宋艺祖时,五星聚奎;皆主文运大昌之兆。”
- 4 宋艺祖 “艺祖”,语出《尚书·舜典》:“归,格于艺祖,用特。”孔安国传曰:“艺,文也。”后世以之称开国的帝王,故宋人称宋太祖(赵匡胤)为宋艺祖。按:“五星聚奎”之事,《宋史》未载。

“用民政治”

- 1 题解 “用民政治”是阎锡山统治山西时将传统专制主义与现代军国主义

相结合的一种政治主张,意为“牧民”与“使民”。在他 1915 年所写的《军国主义谭》中曾为之下过定义:“适时的政治作用与人生发展的企图相顺的为用民政治。”所谓“适时的政治作用”主要为两方面:一是加强思想控制,设立“洗心社”,用正统思想舆论教育人;二是加强组织控制,以村为本位建立“行政网”,用现代手段监视人。所谓“与人生发展的企图相顺”,归结为让人们“致富”,并明令办“六政”与“三事”。“六政”,指水利、种树、蚕桑、禁烟、天足、剪发(男人剪辫子);“三事”,指种棉、造林、牧畜。阎锡山企图以此来对抗民主政治的潮流,维护统治。

物质变动与道德变动

- 1 柏拉图(前 427—前 347) 古希腊哲学家,苏格拉底的学生,亚里士多德的老师。在《理想国》、《法律篇》等著作中阐述了他关于道德、政治、教育的理论。
- 2 康德(1724—1804) 德国古典哲学家,企图调和唯物主义与唯心主义。认为理性低于意志,在自然界或“现象”中,一切都是必然的,这就是科学知识的领域,在超自然或“本体”中,必须假定自由的存在,这就是道德或意志的领域。在道德和宗教哲学方面,深受卢梭的影响。认为现实社会中的矛盾,主要是道德与幸福之间的矛盾,如有德之人未必有福,而有福之人未必有德。道德与幸福协调的至善境界,只有在彼岸世界中才有可能。
- 3 达尔文(1809—1882) 英国博物学家,进化论学说的创始人。曾入爱丁堡大学医学系,后入剑桥大学基督学院。1859 年发表《物种起源》,建立科学的进化论学说。马克思、恩格斯认为这是十九世纪自然科学的三大发现之一(另两个是能量守恒和转换定律与细胞学说)。1871 年又发表《人类起源及性的选择》的第三、四章(1874 年第 2 版变为第四、五章),专论道德感及良心的起源,是极有科学价值的道德起源论,是近百年来伦理学者经常引用的理论。
- 4 纽基尼亚人 今译纽利人(Nyukon),非洲乌干达的少数民族之一,人口约 17.5 万(1983 年)。
- 5 宗祝 宗庙中司祭礼的人。
- 6 何美尔(Homer) 今译荷马(Homeros),约公元前九至八世纪的古希腊诗

人,生于小亚细亚,盲人,到处行吟。相传著名的史诗《伊利亚特》和《奥德赛》即为其所作。

- 7 梭格拉的 今译苏格拉底(公元前 469—前 399),是古希腊唯心主义哲学家。据说,父为石匠,母为产婆。他的著名口头禅是“自知其无知”。他贬低自然科学,反对唯物主义,反对与民主派有联系的智者派。他认为道德与知识是一致的,但这种知识却只有不朽的灵魂才能接近,企图为旧道德寻找超自然的渊源。他认为人只有在克制一切本身的欲望之后,才会有纯洁不朽的灵魂。这种禁欲主义思想,成为他的学生柏拉图伦理思想的来源,也是中世纪封建禁欲主义与宗教伦理思想的来源。由于他支持暴君统治,人民推翻暴君后他也被判处死刑,罪名是:不敬神,败坏青年,反民主。
- 8 士多亚派 今译斯多葛派(一译斯多亚派)。古希腊后期产生的哲学学派。创立者芝诺(季蒂昂),附和赫拉克利特学说,倾向朴素唯物主义。公元前 2 世纪罗得岛的帕奈提乌(Panaitios 或 Panaetius)开始将斯多葛哲学传入罗马。罗马西塞罗接受早期希腊的灵魂轮回说。晚期斯多葛派主要人物对研究自然无兴趣,主要思考探讨的是伦理哲学问题,已丧失早期的唯物倾向,被称“新斯多葛派”。该派主张禁欲主义,宣扬“肉体是灵魂的桎梏”。其哲学思想是原始基督教的思想来源之一。
- 9 耶稣教 中国人对于基督新教的别称。耶稣,基督教传说的创始者。“基督”为希伯来语“救世主”(弥赛亚, Ma shiah)的希腊译法。传说耶稣是上帝(天主)的独生子,为拯救人类而降生,故称“基督”。基督教于公元一世纪起源于巴勒斯坦,逐渐流传于罗马帝国,教徒初以贫民和奴隶为主,仇恨统治者,致遭迫害。继而渗入中上层社会成分,对统治者变为忠顺,遂于四世纪被定为罗马帝国的国教。1054 年,基督教东西教会分裂;东教自称正教(即东正教),西部自称公教(即天主教)。十六世纪,西部教会内部又发生宗教改革运动,分化出脱离天主教的新教。此后,又分化出繁多派系。鸦片战争前后,新教各派陆续传入中国。
- 10 路德 即马丁·路德(1483- 1546)。十六世纪欧洲宗教改革运动的倡导者,基督教路德宗(新教的一支)的创始人,出生于德国的艾斯勒本。1501 年进入爱尔福特大学,攻读法学,受人文主义影响。后为神学博士、教授。1517 年 10 月 31 日,在教堂的门上贴出抨击教皇的《九十五条论纲》,继又

连续发表揭露批判文章,并当众焚毁教皇的通谕。路德认为:教徒只凭信仰,灵魂就可得救,而不必通过由教士主持的各种宗教仪式;强调《圣经》的权威,而轻视教皇颁布的种种指示、号令;提倡在宗教仪式中用民族语言代替拉丁语,并把《圣经》译成德文。他据此建立廉俭教会,取消教阶制与繁文缛节,以适应市民和新兴资产阶级的需要。

- 11 加尔文(1509—1564) 十六世纪欧洲的宗教改革家,加尔文教的创始人。出生于法国势瓦荣城。初研习神学,后转攻法律。1533年起改宗新教,1541年后长期定居日内瓦,创立加尔文教。其宗教学说,与路德相似,主张“因信得救”,反对大主教的教阶制与繁文缛节;同时,允许经营致富,贷钱获利,以民主的原则建教会组织,从而更适应资本主义生产关系的需要。
- 12 笛卡儿 今译笛卡尔(1596—1650),法国哲学家、数学家、科学家。曾就读于耶稣会学校和普瓦提埃大学。在数学、几何学、哲学以及生理学、心理学、光学、天文学等方面,均有重要论著。曾发明笛卡尔坐标和笛卡尔曲线被公认为是解析几何学的奠基人。哲学上主张彻底抛弃经院哲学、把数学上明白无误的推导方法应用于哲学领域;提倡“普遍怀疑”,其名言是“我思故我在”。其方法论强调理性和逻辑推理而轻视经验。主要著作有《方法论》、《形而上的沉思》等。
- 13 斯宾挪撒 今译斯宾诺莎(1632—1677),荷兰唯物主义哲学家。犹太人,21岁时因主张思想自由被革除犹太教门。为逃避迫害,以磨镜片为生。生平有《神学政治论》、《伦理学》、《知识改进论》、《神、人及其幸福简论》等十一部著作,其中心思想是探讨人和自然的关系。整个哲学体系包括论神、论人和论人的最高幸福三部分。“神”,被作为惟一最高的存在。但是,他所谓的“神”,同时又是“自然”或“实体”,因此,其实质是无神论,是在泛神论的外衣下坚持唯物主义。其体系的最后归宿为人的自由和幸福。其本体论的最终落脚点又在伦理学,将求真与至善达到最高统一。在认识论上是“唯理论”的主要代表人物。
- 14 菲西的 今译费希特(1762—1814),德国古典唯心主义哲学家。曾任耶拿大学等校哲学教授、柏林大学校长。青年时崇拜康德,后抛弃康德哲学中的唯物主义因素,否定“自在之物”(即客观事物)的存在,认为“自我”才是惟一-的精神实体和认识的主体,“自我意识”是一切事物的创造者。政治上

反对封建专制制度和等级制度,反对人身依附,主张实行共和制或立宪制。曾号召德意志民族奋起抗击拿破仑的入侵。著有《知识学基础》、《人的天职》、《致德意志民族演讲集》。

- 15 以美育代宗教 1917年4月8日,蔡元培在北京神州学会发表《以美育代宗教说》的演说。他认为,“宗教之内容,现皆经学者以科学的研究解决之矣。”人类的知识、意志本附属于宗教,现皆已脱离。惟有情感作用即美感仍与宗教结合,为其利用,“常受宗教之累”。他主张,美育也应脱离宗教,成为一种“纯粹之美育”,使之陶冶人的感情,使人具有高尚纯洁之习惯,消泯“人我之见”与“损人利己之思念”。蔡元培的这种主张,是他新教育思想与文化思想的重要组成部分。
- 16 老舍山 今名养老山,位于日本本州中部岐阜县西部。
- 17 耶士魁牟 今译爱斯基摩人(Eskimo),亚美两洲北极地区的土著居民。分布在从西伯利亚、阿拉斯加到格陵兰的北极圈内外。1985年人口约10.4万人。
- 18 耶利撒别士 今译伊丽莎白一世(Elizabeth I,1533—1603)。1558—1603年为英国都铎王朝女王。在位期间,发展海外贸易,授权商人组织贸易公司,奖励工商业与航海业,击败海上敌手西班牙的“无敌舰队”,开始确立英国海上霸权。在国内通过立法,加强思想控制,迫害因被圈地而破产的农民。这是英国加紧对外扩张与国力强盛的一个朝代。
- 19 巴客 今译巴克(Barker. J. Ellis 1870—1948),英国历史学家、新闻记者、演说家。著有《尼德兰兴亡史》、《英国社会主义》、《伟大和更伟大的英国:本上和帝国主义问题》、《反对自由贸易101条》等。
- 20 波亚人 今译布尔人,荷语自由农民的意思,阿非利坎人(Afrikaners)的旧称。分布于南非共和国(约275万人)、博茨瓦纳、津巴布韦和赞比亚(共约285万人)以及纳米比亚(约5万人),基本上属荷兰移民的后裔。
- 21 波亚人又与英国开战 史称布尔战争、英布战争、或南非战争。19世纪,布尔人在南非建立三个奴役黑人的国家,即德兰士瓦共和国、奥兰治自由邦和纳塔尔共和国。1843年英国吞并纳塔尔共和国,但承认另两个国家。1866年后,两国发现了大量的钻石和金矿,英国遂再来争夺。1899年英布战争爆发,英国增兵曾至50万人,布尔人败,两国又为英国所并。1910年,

- 三国同时并入英国自治领——南非联邦。
- 22 满切士特(Manchester)学派 今译曼彻斯特学派(Manchester school)。曼彻斯特,西北英格兰地区首府,英最大的棉纺织和纺织机械制造业中心。在英国资本主义发展的早期,仍奉行《谷物法》的农业保护政策。随着资本主义的进一步发展,1838年,理查德·科布登与约翰·布赖特领导建立反《谷物法》的联盟,经过群众运动与政治请愿等手段,托利党政府于1846年废除了《谷物法》,使自由贸易论获得进一步胜利和发展。在反复的议会辩论中,反对党辉格党领导人迪斯雷利把对方轻蔑地称为“曼彻斯特派”。
- 23 张伯伦 此指约瑟夫·张伯伦(Joseph Chamberlain, 1836—1914)。生于英国伯明翰,曾任贸易大臣、地方政府部大臣。1895—1903年任殖民地大臣,大力推行扩张政策,发动英布战争。其子亚瑟·涅维尔·张伯伦(1869—1940),第二次世界大战初曾任英国首相。
- 24 自由贸易主义 随着资本主义经济发展而产生的政策主张。首先出现于英国,由亚当·斯密的《国富论》作了理论阐述。主张取消关税和垄断,在国与国之间进行自由贸易和竞争。其后,英国于19世纪40年代取消出口税、降低进口税,废止《谷物法》,促成大量廉价农产品的输入。从50年代起,法、德、俄等国也相继仿效。但因经济发展不平衡等原因,自上世纪末、本世纪初,保护关税政策又重新抬头。
- 25 泊明港 今译伯明翰港。
- 26 健行不息 语出《周易·乾卦》,系(以区别系辞和象辞)辞曰:“天行健,君子以自强不息。”
- 27 《新潮》 是在《新青年》影响下,由北京大学学生创办的学术文化刊物。1918年11月19日《新潮》社正式成立,1919年1月1日出版第1卷第1期,刊物的英文名字为The Renaissance,即文艺复兴之意,与中文名字《新潮》可互译。刊物的指导原则是:(1)批评的精神;(2)科学的主义;(3)崭新的文词。刊物的创办得到蔡元培、陈独秀、李大钊的支持,胡适被聘为顾问。社员人数达37人,傅斯年、罗家伦任主任编辑和编辑。1920年8月《新潮》社改成学会,但会员多已出国留学或离开北大,也失去原先的朝气与政治热情,《新潮》出至第3卷第2号停刊。

青年厌世自杀问题

- 1 林德扬 北京大学法律系三年级学生,四川华阳人。“五四”时正患病疗养,抱病投入运动。后发起创办北京第一国货店,常废寝食,致劳病笃,且以伤时,遂于1919年11月16日晨赴万牲园(今动物园)投溪自杀,年27岁。这是北京的大学生第一个自杀者。蔡元培悼辞称:他“因奋斗而自杀”;他有提倡国货的宏大愿望,“心急得很”,“所以决然自杀,要想刺激他的同志”;“牺牲自己的一身,做发展国货的广告”。
- 2 牙岗人 今译牙甘人(Yahgan)。智利南端印第安人的一支。过去有近三千人,至本世纪50年代末,仅存40余人。
- 3 安德曼岛 今译安达曼群岛。位于孟加拉湾与安达曼海之间,共有岛屿204个。现属印度。
- 4 康甲卡人 今可能译为冈加利达人(Ganggalida),澳大利亚土著部落之一,分布于昆士兰州和北部地方之间北部沿海一带。
- 5 赫士人 今可能译为胡斯人(Hus),巴布亚新几内亚土著部族之一。
- 6 加冷人 今可能译为加龙迪人(Garandi),澳大利亚土著部族之一,分布在北方约克角半岛以西奔塔利亚湾沿岸一带。
- 7 摩塞里 今译莫尔塞利·恩里科(Morselli, Enrico, 1852 -1929),意大利社会学家。曾任都灵大学、费拉拉大学精神病学教授,对促进精神病治疗设施的改革有过重要贡献,在精神病学和具有心理学特点的社会病理学等方面有深入的研究。著有《自杀论》等。
- 8 华严滝 位于日本本州栃木县西南男体山。该山是具有代表性的锥状火山,高2484米。山南侧有中禅寺湖,湖水自山的熔岩上溢流而下,形成华严瀑布,高97米。
- 9 浅间山 位于日本本州群馬县西南与长野县分界处。山高2542米,是全国最高的活火山。该山拥有广大而壮观的山麓地带,构成上信越高原国立公园的主要部分,是观光胜地。
- 10 志希 罗家伦,(1896 -1969)字志希,时为北京大学英国文学系学生,与中国文学系学生傅斯年共同发起组织《新潮》社,创办编辑《新潮》杂志。文中提到的志希论林德扬自杀的文章(题为《是青年自杀?还是社会杀青

年?)),发表于1919年12月出版的《新潮》杂志第2卷第2号。同时还发表蒋梦麟的文章《北大学生林德扬自杀问题》与李达的这篇文章。

- 11 “身体发肤,受之父母,不敢毁伤。”语出《孝经·开宗明义章》。文为:“身体发肤,受之父母,不敢毁伤,孝之始也。立身行道,扬名于后世,以显父母,孝之终也。”
- 12 “匹夫匹妇,自经沟渎”语出《论语·宪问》。文为:“管仲相桓公,霸诸侯,一匡天下,民到于今受其赐。微管仲,吾其披发左衽矣。岂若匹夫匹妇之为谅也,自经于沟渎而莫之知也。”
- 13 波罗门教 今译婆罗门教,印度古代宗教之一。主张善恶有因果、人生有轮回之说。
- 14 康德 参见《物质变动与道德变动》注②。
- 15 菲西的 参见《物质变动与道德变动》注⑭。
- 16 海格尔 今译黑格尔(1770—1831),德国哲学家。杜宾根大学哲学博士。其哲学体系为客观唯心主义,把整个世界看成是绝对观念的表现和发展。而所谓“绝对观念”,实为上帝的别称。由此形成逻辑、自然哲学和精神三个发展阶段,其哲学体系亦相应形成逻辑学、自然哲学和精神哲学三个组成部分。主要著作有《哲学全书》、《逻辑学》(通称《大逻辑》)、《法哲学原理》、《哲学史讲演录》、《美学讲演录》、《精神现象学》等。
- 17 陶马士·穆阿 今译托马斯·莫尔(Thomas More,1477—1535),英国空想社会主义者。1516年出版代表作《乌托邦》,是欧洲第一部空想社会主义著作。
- 18 柏拉图 参见《物质变动与道德变动》注①。
- 19 耶比邱拉士 今译伊壁鸠鲁(Epikouros 或 Epicurus,前341·270)。古希腊哲学家,后期希腊著名的唯物主义与无神论者。
- 20 杨笃生(1871—1911) 湖南长沙人。1902年赴日本留学,入早稻田大学。1903年参加拒俄义勇队与军国民教育会。受俄国无政府主义影响,主张搞“破坏”和暗杀,曾研制炸弹,多次谋刺慈禧和其他大臣。1906年6月加入同盟会 次年入英国爱伯汀大学学习。1911年图归国,“寻一民贼死之”。至利物浦,因病觉回国无望,投大西洋而死。
- 21 陈星台 陈天华(1875—1905),字星台,湖南新化人。1903年留学日本,旋

回国策动武装起义,与黄兴、宋教仁创立华兴会,拟于长沙举事。1905年参与发起成立中国同盟会。所著《猛回头》与《警世钟》,宣传民主革命,影响甚大。1905年12月8日,因反对日本政府颁布的《取缔清国留学生规则》,愤而在日本的大森湾投海自杀。

- 22 曾致书《甲寅》 即1915年8月10日《甲寅》杂志第1卷第8号所载的《致《甲寅》杂志记者》的信。
- 23 行严先生复书 章十钊,字行严,时为《甲寅》杂志(东京)主笔,其“复书”刊于同期《甲寅》杂志李大钊文章之后,题名为《论厌世——答李大钊君》。
- 24 冯道(828—954) 五代时瀛洲景城(今河北交河东北)人,历任后唐、后晋、契丹、后汉、后周的宰相等职,自号长乐老。后世以其恬事五朝,多非之。
- 25 吴广 应为胡广,字伯始,汉南郡华容(今湖北荆州东)人,是中国历史上擅于做官固位的又一典型人物。《后汉书》载:“在公台三十余年,历事六帝”(按:指安、顺、冲、质、桓、灵六帝);“凡一履司空,再作司徒,三登太尉,又为太傅。”当时京师有谚:“万事不理问伯始,天下中庸有胡公。”
- 26 曾涤生 曾国藩(1811—1872),号涤生,湖南湘乡人。道光进士,清末湘军首领。1853年以吏部侍郎身份回湖南办团练,次年编组为湘军。对太平军作战,败于靖港,愤而投水自杀,被救起。其后,在长江中下游地区继续与太平军鏖战,授两江总督、钦差大臣,督办江南军务。1864年6月攻破天京,太平军败。他还与李鸿章等一起兴办中国近代工业(主要是军事工业),成为晚清的一代重臣。

“裤子”

- 1 尾崎行雄(1858—1954) 日本三重县人。曾任内阁文部大臣、法务大臣、东京市长。从1890年起至1952年,连续25次当选众议员。
- 2 无裤党 今译无套裤汉(Sans-cutottes),一译“长裤汉”,是法国大革命时期特别是国民公会时期革命群众的别称。cutotte为一种质地精良、式样考究的紧身短套裤,只及膝下,露出长袜,是贵族上层人服装,而下层民众则常着粗呢长裤,故被前者讥讽为“无套裤汉”。革命年代,这些“无套裤汉”头戴红帽,成为雅各宾专政的重要力量,亦称“无裤党”。文中“中国的无裤党魁”,隐喻孙中山;“和那武装戴鸡毛的人一路走”,指孙中山当时多借助军

阀势力。

什么是歪史

- 1 文治总统 指徐世昌,以“文治”相标榜
- 2 某人作的《元史》“某人”,指柯劭忞(1850—1933),撰成《新元史》257卷。北洋军阀政府教育部呈总统徐世昌:“请特颁明令,列入正史”。1919年12月1日徐世昌令称:“洵属采宏富,体大思精,应准仿照《新唐书》、《新五代史》前例,一并列入正史。”同时指出:“原史旧书,由宋濂、王祚仓促成书,疆域姓名、舛漏滋多”。

禁止说话

- 1 某督军 指江苏督军齐耀珊。

生活神圣

- 1 教职员因薪水问题罢业 五四运动后,北洋军阀政府对北京学界存厌弃心理,致学校经费状况日益危机。对教职员常拖欠薪金,而所发的又全是纸币(京钞),不断贬值。而官员们则发能够保值的现洋银元。1919年12月15日,北京大中小学教职员迫于生计人格,不得不以“罢业”相抗争,要求按时发薪并改发“现银”。1920年1月9日,国务院总理靳云鹏接见“罢业”的教职员代表,答应要求(实际只“搭现”二成),1月12日“罢业”结束。由于经费问题并未根本解决,以后五六年中又多次进行“罢业”斗争,李大钊在其中起着重要作用。

由经济上解释中国近代思想变动的原因

- 1 Tableland 即高原。
- 2 俾露麻 今译俾路支,属于巴基斯坦的一个省。
- 3 俾而齐士坦 今译巴基斯坦。
- 4 士坎迭拿威亚 今译斯堪的纳维亚。
- 5 奥士地利亚 今译奥地利。

- 6 修身齐家治国平天下 语出《大学》：“心正而后身修，身修而后家齐，家齐而后国治，国治而后天下平。自天子以至庶人，壹是皆以修身为本。”简化为“修身、齐家、治国、平天下。”
- 7 “一以贯之” 语出《论语·里仁》：“‘参乎！吾道一以贯之’。曾子曰：‘唯’。子出，门人问曰：‘何谓也’？曾子曰：‘夫子之道，忠恕而已矣。’”
- 8 Lord Elgin 额尔金，原名 James Bruce(1811—1863)，英国外交官和殖民地行政官。1842 年任牙买加总督，1846 年任加拿大总督。第二次鸦片战争时，曾作为英军全权专使来华，强迫清政府订立《中英北京条约》。1862 年调任印度总督。
- 9 明治维新 十九世纪后半期日本从封建社会进入资本主义社会的改革运动。主要为：废除幕府制与封建领主制，废藩置县，准许土地买卖，改革地税，扶植工商业，在“富国强兵、殖产兴业、文明开化”的口号下，迅速走上资本主义的发展道路。1889 年颁布宪法，确立近代天皇制。时值明治天皇（睦仁）在位，故名。
- 10 基督教 奉耶稣基督为救世主之各教派的统称，包括天主教派、正教、新教和其他一些小教派。参见《物质变动与道德变动》注⑨。
- 11 “无君子莫治野人，无野人莫养君子。” 语出《孟子·滕文公上》。
- 12 “劳心者治人，劳力者治于人”。 语出《孟子·滕文公上》。接着的文字是：“治于人者食人，治人者食于人，天下之通义也。”

美利坚之宗教新村运动

- 1 乌托邦派 乌托邦，拉丁文 utopia 的音译，源出希腊文，意即“乌有之乡”。英国托·莫尔在 1516 年出版《关于最完美的国家制度和乌托邦新岛的有益又有趣的全书》，书中用“乌托邦”作为虚构的理想社会组织的名称。此后，“乌托邦”一词成为“空想”的同义语。乌托邦派是指空想社会主义一派，即马克思主义出现以前的一些社会主义探索者。
- 2 历史派 是指信奉马克思主义科学历史理论（即唯物史观）的社会主义者，即信奉科学社会主义理论的社会主义者。
- 3 伊加利派的新村 伊加利，应为伊加利亚。法国著名空想共产主义者埃蒂耶纳·卡贝(1788—1856)于 1840 年出版富于哲理性的空想主义小说《伊加

利亚旅行记》，揭露资本主义社会的弊病，提出根本消除的方案，即消灭不平等、废除私有制和取消货币，以建立一个理想社会即“伊加利亚共和国”。一时法国信奉者近 50 万人，并出现一些卡贝主义者团体。由于法国条件不利，卡贝提出去美国组织共产主义公社的主张。1848 年 1 月，第一批信奉者到达美国堪萨斯州和伊里诺斯州，创立了共产主义新村，人数约 1500 人，但实践中矛盾和困难重重，难以生存和发展。1856 年，卡贝逝世，此次试验亦以失败告终。

- 4 盆西梵尼亚州 今译宾夕法尼亚州。
- 5 沃颠堡 今译维滕堡。
- 6 Count De Leon 里昂伯爵，生卒年不详。
- 7 Bernhasd Miller 即里昂伯爵。
- 8 奥孝州 今译俄亥俄州。
- 9 米苏里州 今译密苏里州。
- 10 奥利岗州 今译俄勒冈州。

哭 冯 国 璋

- 1 冯国璋(1859—1919) 字华甫，河北河间人，北洋武备学堂毕业。曾任清驻日使馆军事随员，对日本军事有所研究。回国后，成为清末编练新军的重要人物，袁世凯死后，是直系军阀首领。曾先后任军咨使、镇压武昌起义的第一军军统、镇压二次革命的第二军军长、江苏省都督、副总统、代理大总统等。1919 年 12 月病死。
- 2 汉阳的焦土 指武昌起义后，冯部进攻汉口、汉阳时曾纵兵烧杀，将繁华的街道变成一片焦土。时人曾纷纷通电谴责。
- 3 新华宫的残梦 1917 年 7 月，总统黎元洪因张勋复辟下野，冯国璋以副总统代理大总统。在中南海新华宫的权力宝座上坐了一年多。1918 年 10 月，皖系安福国会以代理期满为由，重新选举徐世昌为大总统。
- 4 累赘子孙的金钱 冯家乡诗经村有土地千亩，在苏北与张謇合办盐垦公司占地 70 万亩，在京、津、南京拥有华通银行、华充银行几个钱庄，另在开滦煤矿、启新洋灰公司、中华汇业银行等处也有大量投资。

整顿学风

- 1 题解 五四运动后,9月18日北洋军阀政府教育部发布《整顿学风之训令》。在此之前,教育当局公布《整顿学风之办法》,其中包括:根据治安警察法,不准学生加入政治集会、结社等事,各校开会派部视学严行稽察,并应先知照警厅派警监视。同时并对蔡元培等大加攻击,说他“引用非人、败坏士习”,是“风潮的主使者”。李大钊此文,即是对此种逆流的回击。

特别体恤

- 1 傅岳棻 字治癯,湖北武昌人,清末举人。曾任山西大学堂教务长、学部总务司长、教育部次长。原教育总长傅增湘五四运动中因抵制政府对学生和蔡元培的错误处置辞职后,他被命代理部务。他屡出有辱教界、学界之言。1920年1月5日,正在“罢业”的北京各校教职员千余人打着“寡廉鲜耻,恋栈不去”的标语,到教育部请愿,要求撤换傅岳棻。1月9日,国务院总理靳云鹏接见各校代表时也表示接受大家的要求。但在1月15日教潮平息后,他仍称政府答应教职员“搭现”的要求,是“特别体恤”,妄图使人们“感恩戴德”。李大钊此文驳斥此种封建政治观念。

都市上工读团底缺点

- 1 题解 本篇原为给陈独秀信中内容的一部分,由陈独秀摘录加上题目在《新青年》第7卷第5期上发表。同时在《工读互助团问题》一栏发表文章的尚有胡适、戴季陶、王光祈、陈独秀四人。“工读团”,即工读互助团,由王光祈于1919年12月初发起,得到陈独秀、李大钊、胡适、蔡元培等的支持,于1920年元旦前后正式成立活动,分四个组,共50余人。主要从事办食堂、洗衣、印刷装订、制墨水、浆糊等生产劳动。团员“在一处共同工作”,所得为“团体共有”,生活“皆由团体供给”,认为这是“新社会的胎儿”,以实现“人人作工,人人读书,各尽所能,各取所需”的“理想”。但因经济、团结等原因,仅存在约三四个月即无法再坚持下去。本文是对此事失败原因的一个探讨。

- 2 纯粹的工读主义 “纯粹的工读主义”，是李大钊对于胡适文章中主张内容的简单概括，而在胡适的文章中是并没有这个提法的。北京的工读互助因为什么办不下去？胡适认为：“根本大错就在不忠于工读两个字。”“他们的眼光射在‘新生活’和‘新组织’上”，而“并不注重工读”，只做“工”的计划，而不做“读”的计划。他只“希望用组织来行极平常的工读主义，并不希望用这种组织来另外产生一种新生活、新组织。”胡适所谓“极平常的工读主义”，是指他在国外所“见惯”的“半工半读”，也就是“靠自己的工作去换一点教育经费”，他所不赞成的“用这种组织来另外产生一种新生活、新组织”，则是指王光祈等发起人所搞的那种作为新社会理想的所谓共劳、共产、共享的那种组织和生活。对于胡适的主张，李大钊只赞成他前一半，这就是那“极平常的工读主义”，而且，其应用的范围也只限制在“都市”中。而不赞成胡适否定试验新理想的后一部分。李大钊认为，如果有人“欲实行一种新生活”，也就是共产主义“新村”式的新生活，仍然可以“在乡下”，“从农作入手”去进行试验。李大钊这种肯定进行新理想试验的主张，还见于他《再论问题与主义》及《关利坚宗教新村运动》等文章中。而陈独秀、王光祈的文章则不但反对胡适的主张，而且也反对李大钊的主张。即认为即使是在城市也仍然可照原计划实行；实行之所以搞不下去，只是人的意志、习惯与觉悟问题。

“五一”(May Day)运动史

- 1 Labor Day 即“劳动节”。
- 2 The Arbeiter-Zeitung 芝加哥《工人日报》。
- 3 The Vorbote 《先驱报》。
- 4 The Fackel 《火炬报》。
- 5 The Alarm 《警钟报》。
- 6 Most 君 莫斯特，生卒年不详，流亡美国的德国无政府主义者，著有《革命战争学》小册子，倡导利用工人的示威游行，将自己武装起来，书中还对如何准备和使用炸弹等有详细的阐释。
- 7 George A. Schilling 乔治·A. 谢林，生卒年不详，八小时工作的倡议者之一。

- 8 McCormick 麦克高米克,芝加哥一家农具厂。
- 9 Haymarket 干草市。
- 10 Harrison 氏 哈里逊,生卒年不详,曾任芝加哥市市长。
- 11 Rudolph Schnaubelt 鲁道夫·史奈贝尔特,生卒年不详。
- 12 M. J. Degan M. J. 迪干,生年不详,1886年干草市事件中被炸死的警察。
- 13 August Spies 奥古斯特·斯帕斯(1846—1887),生于德国,1872年移居美国。1886年芝加哥工人运动组织者之一,1887年被判死刑。
- 14 Michael Schwab 米歇尔·史瓦布,生卒年不详,1886年芝加哥工人运动的组织者之一,1887年被判终身监禁。
- 15 Samuel Fielden 塞缪尔·费尔登,1847年生于英国,1886年芝加哥工人运动的组织者之一,1887年被判终身监禁。
- 16 Albert R. Parsons 阿尔伯特·R. 帕森斯(1845—1887),1886年芝加哥工人运动的组织者之一,1887年被判死刑。
- 17 Adolph Fischer 阿道夫·费舍尔(1863—1887),1886年芝加哥工人运动组织者之一,1887年被判死刑。
- 18 George Engel 乔治·恩格尔(1836—1887),1886年芝加哥工人运动组织者之一,1887年被判死刑。
- 19 Louis Lingg 路易斯·林格(1865? - ?),1886年芝加哥工人运动的组织者之一,罢工失败后被判死刑,不服,上诉,后服药自尽。
- 20 Oscar W. Neeber 奥斯卡·W. 尼伯(1849—?),1886年芝加哥罢工运动的组织者之一。
- 21 William Seligar 威廉·塞黎格,生卒年不详,1886年芝加哥工人罢工运动的组织者之一。
- 22 John P. Altgeld 约翰·P. 艾尔特盖尔德(1847—1902),生于普鲁士,后随父母移居美国,1886—1891年任芝加哥高等法院法官,1892年当选为伊利诺斯州州长,赦免1886年干草市事件中被捕判刑人员,又指责法官审判不公、总统擅自动用联邦军队镇压罢工,他本人则因此而受到攻击。
- 23 Illinois (美国)伊利诺斯州。
- 24 礼路地方 疑指 Lille,今译里尔,在法国北部。
- 25 福尔梅市 Fourmies,今译富尔米,法国北部小工业城市。

- 26 Opera House 歌剧院。
- 27 《劳动》杂志 1918年3月在上海创刊,月刊,劳动杂志社编辑,大同书局发行。1918年4月20日出版的该杂志第二号上曾发表《不入支那人清梦之五月一日》一文,作者署名为“弹指”。
- 28 Morris Hillquit—History of Socialism in The United States. Morris Hillquit(1869—1933),莫里斯·希尔奎特,美国社会党领袖、社会党主要理论家,主张在宪法范围内进行社会改革。代表作除李大钊此处所列的《美国社会主义史》(1903年)之外,另有《社会主义的理论与实践》(1909年)及自传《忙人散记》(1934年)。
- 29 Karl Liebknecht—The Future belongs to The People. Karl Liebknecht(1871—1919),即文中所说的李卜奈西特,今译李卜克内希,德国社会党领袖,1912年入帝国国会任议员。第一次世界大战期间他是反战运动的主要领导人,曾在帝国国会中投票反对军事拨款。1916年,他同罗莎·卢森堡等组织斯巴达克同盟,领导反战运动。

红 萝 苜 党

- 1 海参崴政府 俄国1917年十月革命后,1918年4月日军在海参崴登陆;8月,美军又在此登陆,共同支持白卫军反对苏维埃政权。1920年1月,经武装起义,海参崴为以布尔什维克党人拉卓为首的革命委员会所控制。4月初,日军进攻海参崴,拉卓被杀死,扶植起新政权,为孟什维克所控制。李大钊文中所说的“红萝苜党”,即指此。直到1922年10月,红军才又占领了海参崴。

乱 七 八 糟

- 1 西南七总裁 1918年5月20日,广州非常国会选举唐绍仪、唐继尧、孙中山、伍廷芳、林葆懌、陆荣廷、岑春煊7人为军政府政务总裁,孙中山被迫辞去大元帅职务,次日离广州;1919年8月7日,孙又辞去总裁职务,军政府实权遂为岑春煊、陆荣廷等政学系和西南军阀所掌握。1920年4月25日,唐绍仪、伍廷芳、唐继尧也脱离军政府,支持孙中山,与岑陆形成对立局面。5月4日,广州国会又补选熊克武、温宗尧、刘显世3人为总裁。

- 2 北方的八省联盟 1920年4月8日,直系军阀首领曹锟在保定召开有苏、鄂、赣、豫、奉、吉、黑等省督军参加的代表会议,形成八省联盟,策划共同对付皖系势力,为即将发生的直皖战争作了准备。

自然与人生

- 1 “黯然销魂者,惟别而已!”语出南北朝梁文学家江淹的名篇——《别赋》,应为:“黯然销魂者,唯别而已矣!”江淹(444—505),字文通,济阳考城(今河南兰考)人。晚年文思退化,世有“江郎才尽”之说。

要自由集合的国民大会

- 1 题解 “国民大会”一词,首见于五四运动中。1919年5月19日,上海国民大会事务所发表通电,主张拒签“和约”。6月7日,北京各界于中央公园召开国民大会,到会者约3000人。但在当时,此种旗号并无多大分量与特殊涵义。1920年5月20日,吴佩孚在发表多次主和通电后,从衡阳撤防北上。6月13日,吴部到郑州,发表主张“召集国民大会,解决国是”的通电。7月16日,直皖战争爆发,皖系失败。19日,段祺瑞自请解职并撤销历次勋章、勋位。接着,安福俱乐部被解散,祸首被通缉。8月1日,吴佩孚又重申6月13日通电,并明确规定:“性质在国民自决,由国民监督政府,扫除官僚政客”;“凡南北统一、制定宪法、修改选举法一切重大问题,概由国民大会决定。”从而,“国民大会”成为轰动一时的政治主张和口号,对于鼓舞民气与促进民众运动曾产生一定的作用。
- 2 段祺瑞(1865—1936) 字芝泉,安徽合肥人。1889年天津武备学堂毕业后,赴德学军事。次年回国,在北洋军任职。辛亥革命发生后,随袁世凯赴湖北前线镇压革命,任第二军军统。继又任湖广总督、第一军军统兼领前线各军。在袁授意下,于1912年初率46名将领通电,迫清帝退位,以此名扬。袁死后,成为皖系军阀首领。1917年7月张勋复辟,段马厂誓师,率部讨张,恢复了共和,这就是文中所说的:“赞成共和则胜利,讨伐复辟则胜利。”段祺瑞重任国务院总理后,废弃国会约法,依靠日本军阀,订立一系列秘密协定,借款扩军,推行对南方征战的武力统一政策,五四运动时主张严厉镇压学生运动,解散北京大学,采取敌视、镇压学生与民众运动的一系列

手段与政策,终致为打着同情与支持民众旗号的吴佩孚所赶下台。李大钊称之为“眼前的好教训”。1924年段氏再起,任中华民国临时执政,反对孙中山倡导的国民会议及兴起的民众运动,制造1926年3月18日执政府前对于学生的大屠杀,并诬学生与民众为“暴徒”。不久,又被响应民众的冯玉祥国民军赶下台。1936年11月,病死于上海。

- 3 吴子玉 吴佩孚(1874—1939),字子玉,山东蓬莱人。光绪秀才,后入开平武备学堂、保定师范学堂及测绘学堂,在曹锟部任职,曾任第3师师长。1920年直皖战争后,曾任直鲁豫巡阅副使,两湖巡阅使,直鲁豫巡阅使(代曹锟)。1918年5月起,反对段祺瑞对南方的武力统一政策,1919年五四运动中同情支持学生,后又表示保护劳工,标榜“不做督军,不住租界,不结外人,不借外债”的“四不主义”,练兵于洛阳,威震当时,苏俄政府亦看重。1922年第一次直奉战争中大败奉系,成为直系主要首脑之一。1923年,吴下令镇压京汉铁路工人罢工,制造“二·七惨案”,并日益反动,致1924年9月在第二次直奉战争中大败,逃往岳州。1925年10月吴复出,又与奉系“合作讨赤”,向冯玉祥国民军进攻,曾与冯军鏖战于南口。1926年秋,被势不可挡的国民革命军北伐军所彻底击败。1927年7月,率残部逃四川,依靠军阀杨森,“九·一八事变”后,通电讨伪满洲国。其后,又多次拒绝日伪引诱威逼。1939年12月4日,因牙疾由日本医生拔牙竟“暴卒”于北平。
- 4 安福国会 指1918年8月召开的第二届国会。中华民国建立后,依法于1913年4月成立第一届国会。1914年1月,袁世凯复辟时被解散,1916年8月讨袁胜利后又恢复;1917年6月,在张勋胁迫下又被解散,但7月讨伐张勋胜利,段祺瑞重任国务院总理后,却不予恢复,并决定重组国会。次年8月,在安福系操纵下新国会成立。全国仅14个省参加,选出两院议员472人,而其中由段操纵的安福俱乐部成员竟达330名,占70%,故时人称之为非法的安福国会。直皖战争中段祺瑞失败后,总统徐世昌下令解散安福俱乐部,收缴安福系议员证书,此届国会消亡。
- 5 旧国会 即1913年4月成立的第一届国会。1917年6月被非法解散后,段祺瑞决定不予恢复,并重组新国会,孙中山遂于1917年7月号召原来的国会议员南下广州,以国会非常会议的名义,举起“护法”的旗帜,继续行使其职权,称一届二期常会。此届国会,原规定任期五年,已经超期,而当时

到广州的人数开始仅 120 多人,不足法定人数,故李大钊认为“时期经过太长”,且“早已七零八落”。此届国会,在 1922 年直奉战争中直系胜利后,又被直系所掌握。他们标榜“恢复法统”,在北京举行一届国会第三期常会,以至成为曹锟贿选总统的工具。1921 年 12 月,临时执政段祺瑞下令追究贿选议员,延续 11 年的此届国会才告结束。

- 6 洪宪参议院 为袁世凯复辟帝制的重要御用工具。1914 年 5 月 24 日,袁公布《参议院组织法》,规定其为:“应大总统之咨询,审议重要政务。”26 日,正式成立,黎元洪、汪大燮为正副院长,陆征祥等 71 人为参政。1915 年 9 月,继筹安会之后,梁士诒发起组织“变更国体全国请愿联合会”,袁咨复参议院,主张提前召开国民会议,进行国体投票。10 月,这个参议院遂冒充“国民总代表”,“一致拥戴”袁世凯做皇帝。12 月,袁正式宣布接受“民意”,于 1916 年元旦登极,废民国纪元为洪宪元年,改总统府为新华宫。

在少年中国学会北京会员茶话会上的讲话

- 1 题解 本文原载《少年中国》月刊第 2 卷第 3 期《少年中国学会消息》的报道中。本标题为编者所加。

1920 年 8 月 18 日,天津觉悟社与北京工读互助团、人道社、少年中国学会 4 团体代表在北京大学图书馆召开联络筹备会。次日,少年中国学会北京会员在中央公园(今中山公园)米今雨轩召开茶话会,由陈愚生代表报告 18 日联络会议情况。本文为李大钊在会上的提议。会上决定,此提议以李大钊个人的名义提出,征求全体讨论公决。此后,在南京年会、杭州年会上,都曾就此问题进行激烈的争论。

变革的原动力

- 1 法兰西大革命 18 世纪末,法国第三等级(农民、城市平民、资产阶级)因不堪以国王路易十六为首的第一等级(僧侣)、第二等级(贵族)的统治压迫,在革命理性思潮的激荡下,于 1789—1794 年所进行的推翻专制制度、确立民主制度的革命。中经巴黎人民三次起义,先后经过 1789 年 7 月 14 日攻占巴士底狱(革命爆发)、8 月 26 日发表《人权宣言》、1792 年 9 月 21 日召开国民公会、次日宣布建立法兰西共和国、将国王路易十六送上断头台、实行

雅各宾革命专政、颁布 1793 年宪法、粉碎国外君主势力武装干涉等一系列重大事件,震撼世界,推动了人类历史进程。

人治与自治

- 1 “某省人治某省”的运动 这是 1920 年 7 月直皖战争后流行一时的、各具特殊内涵的政治口号。著名的有:“鄂人治鄂”,是年 9 月 4 日由鄂省旅京同乡会提出,其意在反对鄂督直系军阀王占元(王系山东馆陶人);“粤人治粤”,9 月 6 日由倾向孙中山的谭延闿提出,他致电桂系军阀陆荣廷(时任两广巡阅使)、莫荣新(粤督)要他们“粤事还之粤人”,以息干戈;“苏人治苏”,9 月 16 日由张謇等人致电徐世昌提出,意在反对直系军阀苏督齐燮元(齐是河北宁河人);“湘人治湘”,更早由谭延闿提出,意在反对依附皖系的湘督兼省长张敬尧(张是安徽霍丘人),而谭恰是湖南人,终于代替了张的职位。

唯物史观在现代史学上的价值

- 1 Seligman 塞利格曼。见《韦柯及其历史思想》注⑤。
- 2 Lessing 莱辛。见《韦柯及其历史思想》注 11。
- 3 《人类教育论》 Die Erziehung des Menschengeschlechts, 莱辛著,1780 年出版,李大钊在《韦柯及其历史思想》一文中曾将其译做“《教育》”。
- 4 Herder 赫尔德。见《韦柯及其历史思想》注⑨。
- 5 《历史哲学概论》 Ideen zur Philosophie der Geschichte der Menschheit, Outlines of a Philosophy of the History of Man, 赫尔德著,1784—1791 年出版,书中提出进化的历史理论。
- 6 Ferguson 疑指 Adam Ferguson(1723—1816),弗格森,苏格兰哲学家、历史学家,以强调个人与社会的互动作用而闻名,主要著作有《文明社会史论》(1769)、《道德哲学的基本原理》(1769)、《评论》(1776)、《罗马共和国进步与终止的历史》(1782)及《道德与政治科学原理》(1792)等。
- 7 Huxley 疑指 Thomas Henry Huxley(1825—1895),赫胥黎,英国生物学家、进化论主要阐释者之一,著有《人类在自然中之位的动物学证据》(1863)、《科学与文化》(1881)等,晚年作品《进化与伦理》被严复以《天演论》为名介绍到中国,对中国思想界发生重要影响。

- 8 Hegel 的《历史哲学》即黑格尔的 *Vorlesungen über die Philosophie der Geschichte*, 英译 *Philosophy of History*, 出版于 1837 年。
- 9 Aristotle 即亚里士多德(公元前 384- 前 322)。参见《今与古》注⑥。

修正图书馆借书规则

- 1 部分师生借书违约,久借不还,当时已成了阻碍图书流通,影响学术研究和学习的重大难题。李大钊为改革图书管理办法,建立符合近代图书馆需要的规章制度,他在再次着手修订借书规则的同时,在日刊上公开发表了学生对图书管理工作的批评意见。1920 年 9 月 14 日,日刊刊发了罗运磷等 15 人《致图书馆长函》,批评“教员借书,久假不归”的问题,并指名请“图书馆主任”“守常先生”“要注意”这些问题。同年 12 月 9 日,又发表了刘仁静、李梅羹、张国焘、李骏、杨人杞、范鸿劼、高尚德、黄日葵等 19 位同学联名拟的《上评议会书》。《上书》详细报告了图书流通中存在的不良现状,并提出了解决图书馆管理补救办法七条建议。《上书》认为,造成图书流通不畅的原因:一是借书规则不健全,管理不严格也不合理;二是借书者不守约,出现了种种怪现象:教员“有借而不阅者”,“有携西书多种放洋者”,“有久借不还者”,“有代借书者”,甚至“有挟制借书者”等等。李大钊 1920 年 11 月 26 日在评议会上提出了“教员学生借书规则修正案”(见《北京大学评议会议事录》第 2 册),12 月 7 日在评议会临时会议上,“李守常先生又要求下次开会时,应将此案尽先付议”。“学生对于图书馆办法建议案”(指刘仁静等同学的《上评议会书》),也应审议。当年 12 月 23 日评议会通过了李大钊提出的《修正图书馆借书规则》十二条,并于 1921 年 1 月 25 日在《北京大学日刊》公布执行。我们对现存于北大档案馆的《修正图书馆借书规则》原件,进行了认真的笔迹鉴别,查阅了《北京大学评议会议事录》(第 2 册)的记载,证明这份文献是李大钊亲笔修改定稿的,也是他向评议会提出的提案,可以认定是李大钊的作品。
- 2 原件内有李大钊亲笔改订的如下一段话:“至该书原价之三倍为止,再不还书,停止其借书权,至还书时为止。”日刊发表时未登。
- 3 《借书规则》公布后,李大钊为革除图书久借不还的积习,执行得十分严格。1921 年 10 月 21 日,《北京大学日刊》刊出了一份《图书部布告》。《布告》

说：“本学期业经开始，而借书逾限未缴还书籍并违约金者及仅缴还书籍而欠缴该书逾限期间之违约金者甚多。前曾分别报告校长，当经校长于 10 月 8 日公布通融办法二则：‘（一）限期至本月 13 日以前，凡借阅之书籍，应交还而尚不交还者，照章停止学生资格；（二）已将书籍交还而所欠违约金尚未缴纳者，亦限于本月 13 日以前缴纳，如逾期不交，应停止其借书权一年’”。图书部依校长布告的规定，在这份《布告》中揭布了“应行停止学生资格者”名单共有侯德封等 72 人；“应行停止借书权一年者”名单共有李俊等 69 人。其执行严格，可以想见。

中国古代经济思想之特点

- 1 老子 相传即老聃，姓李名耳，春秋末期思想家，楚国苦县（今河南鹿邑东）人，道家创始者。一说老子是太史儋，或老莱子。《老子》一书，又名《道德经》、《老子五千文》，一般认为编定于战国中期，基本部分反映了老子本人的思想。书中提出以“道”为核心的思想体系，具有丰富的辩证法思想，并体现为政术、养生术与宇宙观。常见通行本为三国时魏王弼注本，分为 81 章，前 37 章为《道经》，后 44 章为《德经》，故称《道德经》。1973 年长沙马王堆汉墓出土帛书《老子》，则《德经》在前，《道经》在后，为《德道经》，这是现存最古老的《老子》抄本。
- 2 “民之饥者，以其上食税之多也，是以饥。民之难治者，以其上之有为也，是以难治。民之轻死者，以其上求生之厚也，是以轻死。” 语出《道德经下篇》第 75 章，但文字有出入，应为：“民之饥，以其上食税之多，是以饥。民之难治，以其上之有为，是以难治。民之轻死，以其上求生之厚，是以轻死。”
- 3 “天下多忌讳，而民弥贫；民多利器，而国家滋昏；民多知慧，而奇物滋起；法令滋章，而盗贼多有。” 语出《道德经下篇》第 57 章，文字有出入，应为：“天下多忌讳，而民弥贫；民多利器，国家滋昏；人多伎巧，奇物滋起；法令滋彰，盗贼多有。”
- 4 “绝圣弃智，民利百倍；绝仁弃义，民复孝慈；绝巧弃利，盗贼无有。” 语出《道德经上篇》第 19 章。
- 5 “我无事而民自富，我无欲而民自朴。” 语出《老子》第 57 章。
- 6 “不尚贤，使民不争；……是以圣人之治也，虚其心，实其腹，弱其志，强其

- 骨,常使民无知无欲。”语出《老子》第3章,“是以圣人之治也”,应没有“也”字。
- 7 “小国寡民,使民有什伯人之器而不用也,使民重死而不远徙。虽有舟舆,无所乘之;虽有甲兵,无所陈之。使民复结绳而用之。甘其食,美其服,乐其俗,安其居。邻国相望,鸡狗之声相闻,民至老死不相往来。”语出《老子》第80章。文字有出入,应为:“小国寡民,使有什伯之器而不用,使民重死而不远徙。虽有舟舆,无所乘之;虽有甲兵,无所陈之。使人复结绳而用之,甘其食,美其服,安其居,乐其俗,邻国相望,鸡犬之声相闻,民至老死不相往来。”
- 8 “知足不辱,知止不殆,可以长久。”语出《老子》第44章。
- 9 “……罪莫大于可欲,祸莫大于不知足,咎莫憯于欲得,故知足之足常乐矣。”语出《老子》第46章,但王弼本无“罪莫大于可欲”一句,魏源本《老子释义》有此句,或为据此,但王本为通行本。“憯于欲得”,二本均为“大于欲得”。此句与第44章之上句并不相连,故“……”删节号亦不需要。
- 10 儒家 以孔子为宗师、崇奉孔子的重要学派。《汉书·艺文志·诸子略》谓:“儒家者流,盖出于司徒之官,助人君顺阴阳、明教化者也。游文于六经之中,留意于仁义之际,祖述尧舜,宪章文武,宗仲尼,以重其言,于道最为高。”此可基本概括儒家的特点。文中所引《孟子》、《论语》、《左传》、《易》、《大学》均为儒家著作的经典。
- 11 管子 即管仲(?—前645),春秋初期颖上人,名夷吾,字仲。少家贫,曾经商,后为齐桓公相,执政40年,使桓公举“尊王”旗帜,号召天下;内兴盐铁之利,发展经济;“察能授官”,开选才之路;重视教化,以礼义廉耻,作为国之“四维”,齐国臻于强盛,使桓公成为春秋时五霸之首。传世的《管子》一书,系战国时齐国稷下学者著作总集,托名为管仲所作,今存76篇。其中《牧民》、《形势》、《权修》、《乘马》等篇存有管子遗说。
- 12 韩非子 即韩非(约前280—前233),战国末期韩国人。口讷,但善著述。与李斯同为荀子门生。综合前期法家“法”、“术”、“势”的理论,发展成一套系统的法治理论,成为后期法家的集大成者。其核心主张是建立君主的绝对集权与专制,加强对官吏与人民的威慑、监视与控制。其主张极为秦王嬴政所赞赏,并基本被采用。后为他的同学李斯所妒,进谗言,被迫自尽。

其著作名《韩非子》，十余万言。

- 13 墨子 即墨翟(约前 468--前 376)，鲁国人(一说宋国人)。春秋战国之际思想家、政治家。墨子学派的创始人，儒家的主要反对派。《墨子》一书，大部分是其弟子或再传弟子所记述，今存 53 篇。其中，《尚贤》、《尚同》、《兼爱》、《非攻》、《节用》、《节葬》、《天志》、《明鬼》、《非乐》、《非命》等篇代表其政治主张和哲学思想，包含着丰富的辩证法思想，但也存在着某些迷信落后的观念。
- 14 荀子 即荀况(约前 313--约前 230)，字卿，战国时思想家，赵国人。《荀子》一书，今存 32 篇，主张“礼法兼治、王霸并用”、“制天命而用之”，反对孟子“性善”说，首创“性恶”论，重视环境与教育对人的影响。在经济上主张强本节用、开源节流和“省工商、重农夫”，批判地总结和发展了先秦诸子的学说。荀子的思想渊源属儒家的一个派别。

原人社会于文字书契上之唯物的反映

- 1 “日出而作，日入而息，凿井而饮，耕田而食，帝力何有于我哉。” 古歌。相传唐尧时代有老人击壤唱此歌，故名《击壤歌》。见《群书治要》卷 11 引《帝王世纪》。
- 2 “卿云烂兮，紞纚纚兮，日月光华，旦复旦兮。” 古歌，名《卿云歌》。相传舜禅位于禹，和臣僚们一起唱此歌。见《尚书大传》。“卿云”即“庆云”，谓祥和之气。
- 3 Scandinavian 斯堪的那维亚的或斯堪的那维亚人。
- 4 苏格兰 Ayr 郡 Coilsford 地方 艾尔郡科尔斯福地方。
- 5 Assyria 人 亚西利亚(亦译亚述)人。
- 6 Babylonia 人 巴比伦人。
- 7 Peru 的 Incas(国王的称谓) 秘鲁的印卡王室，13—16 世纪在位，统治安第斯中部地区。
- 8 Quipu Camayas Quipu: 古代波卢温人用彩绳打结记录日期和事件的工具; Camayas 是负责结绳记事的官员。
- 9 《尔雅》 我国最早的解释词义的专著，由汉初的学者辑缀而成。西晋郭璞曾作注释，最为通行。李大钊文中称“郭注”。

- 10 《说文》 《说文解字》的省称,东汉经学家、文字学家许慎著。它集古文经学训诂之大成,为研究文字及编辑字书最重要的根据。
- 11 《诗》 原称《诗》,后世称《诗经》。它是中国最早的诗歌总集。编成于春秋时代,分为“风”、“雅”、“颂”三大类,共 305 篇。文中所引“岁取十千”、“自古有年”、“乃求千斯仓”,均见于《诗经·小雅·甫田》篇。
- 12 《春秋》 编年体史书名。相传由孔子据鲁史《春秋》整理修订而成。起于鲁隐公元年(公元前 722 年),终于鲁哀公 14 年(公元前 481 年),计 242 年。文中所引“大有年”,见鲁桓公 16 年。解释《春秋》的有《左氏》、《公羊》、《穀梁》三传,今本均分载于《春秋》文字之后。
- 13 《虞书》 《尚书》中的一部分。相传是记载唐尧、虞舜、夏禹等事迹的书。今本有《尧典》、《舜典》、《大禹谟》、《皋陶谟》、《益稷》5 篇。
- 14 《论语》 儒家经典之一。是孔子弟子及其再传弟子关于孔子言行的记录,共 20 篇。是研究孔子思想的主要资料。文中所引宰我的话,见于《论语》第 17 篇《阳货》。
- 15 《周礼》 亦称《周官》或《周官经》。近人考定,认为是战国时代作品,系搜集周王室官制和战国时代各种制度、添附儒家政治思想增减排比而成。
- 16 《考工记》 先秦古籍中的重要科技著作,从中可以考见我国当时古器制度、工艺设施以及科技水准的一般状况。文中所引“金锡半谓之鉴遂之齐”,标点误,应为“金锡半。”。文字误,“遂”,应为“燧”。见《周礼·冬官考工记》。东汉郑玄曾为之作注,李大钊在这里称“郑注”。
- 17 《礼记》 西汉初,刘向编定《礼记》,为 130 篇。后戴德从中选定 85 篇,称作《大戴礼记》;戴圣又选定 49 篇,称作《小戴礼记》。今通行的为《小戴礼记》或称《小戴记》。内容为战国时至西汉初的儒家各种礼仪著作选集,大率是孔子弟子及其再传、三传弟子等所记,是研究中国古代礼制及儒家思想的重要资料。
- 18 《淮南子》 亦名《淮南鸿烈》。西汉淮南王刘安及其门客所著。书中内篇论道,外篇杂说。现流传的为内篇 21 篇。文中所引《天文训》,为书中第 3 篇;《览冥训》,为书中第 6 篇。全书属杂家著作,但以道家思想为主。书中也保存了不少自然科学史材料。
- 19 黄帝 传说中的中原各族的共同祖先。姬姓,号轩辕氏、有熊氏。传说有

很多发明创造,如养蚕、舟车、文字、音律、医学、算数等。

- 20 《易》 《易经》、《周易》的简称,儒家重要经典之一。内容通过八卦形式(象征天、地、雷、风、水、火、山、泽八种自然现象),推测自然和社会的变化,认为阴阳两种势力的相互作用是生万物之源,提出丰富的辩证法观点。文中所引“天玄而地黄”,见《周易·坤》卦。
- 21 神农 传说中农业和医药的发明者。传他教民用木制作耒、耜,由过采集渔猎生活到学会农业生产。又传他亲口尝百草,发现药材,教人治病。一说神农即是炎帝。
- 22 Iroquois League 易洛魁部落联盟。成立于1570年,主要包括莫霍克、奥内达、奥南达加、卡龙加、宽内卡、图斯卡罗拉等印第安人部落,16-18世纪居住于美国弗吉尼亚和加拿大安大略之间的地区。
- 23 Lenni-Lenape 莱尼-莱拿帕族。易洛魁重要部族之一。
- 24 William Penn 威廉·佩恩(1644-1718)。美国人,宾夕法尼亚殖民地的创建人,曾拟定过一个进步的理想主义的宪章,包括由人民选举的代表大会制定立法,宗教宽容等。
- 25 Penn 即威廉·佩恩。
- 26 Philadelphia (美国)费城。
- 27 徐氏 指五代时徐铉、徐锴兄弟。徐铉(917-992),文字学家,对《说文解字》作了校订。徐锴(920-974),文字训诂学家,著有《说文系传》,影响较大。文中所引“徐氏”对于《说文》新添的字,即见于徐锴所著。
- 28 金坛段氏 段氏,指段玉裁(1735-1815),清代文字训诂学家、经学家,江苏金坛人。所著《说文解字注》,系据徐铉校订本,为研究古文字的重要著作。
- 29 郑康成 郑玄,字康成(127-200),东汉经学家,北海高密(今属山东)人。他以古文经说为主,兼今文经说,遍注群经,成为汉代经学的集大成者,被称为郑学。曾注《毛诗》、“三礼”(《仪礼》、《周礼》、《礼记》)、《周易》、《论语》、《尚书》等,称为郑注。又作《毛诗传笺》,简称“郑笺”,文中称“诗笺”,是一个新用法。
- 30 殷墟 商代后期的都城遗址。墟、一作虚,在今河南安阳小屯村及其周围,总面积达24平方公里以上。商代从盘庚至帝辛(纣)在此建都,共213年。

1899年在此发现占卜用的甲骨刻词。1928年开始考古发掘,先后发现了宫殿、作坊、陵墓等遗迹,以及发现了大量的生产工具、生活用具,礼乐器和甲骨等遗物。1928年以后的发掘与发现,李大钊自然是不知道的。1928年以前,李大钊所可能看到的研究资料、成果,只有1903年出版的刘鹗《铁云藏龟》,是著录甲骨文字的第一部分;1904年问世的孙诒让的《契文举例》,是考释甲骨文字的第一部著作;1913出版的罗振玉的《殷虚书契》和1914年出版的《殷虚书契菁华》,是研究甲骨文的重要资料书。李大钊通过文字书契研究中国古代社会的兴趣以及本文的写作,与殷墟遗物的重大发现及其研究成果,显然有相当的关联。但由于当时尚未进行考古挖掘与进一步研究,李大钊文中认为:“殷的时代还是石器时代”。经考古研究证明,我国在商殷代(公元前16世纪到前11世纪)已进入了高度发达的“青铜时代”。这时虽尚不能完全排除使用石器,但却并不是属于“石器时代”。

- 31 《尚书》 亦称《书》或《书经》,相传由孔子编定,是中国上古历史文献和部分追述古代史迹的著作。“尚”即“上”,意为上代以来之书。书中保存着商周特别是西周初期的一些重要史料。
- 32 杜氏《通典》 杜氏,指唐代杜佑(735—812),京兆万年(今陕西西安)人。《通典》是我国第一部专门论述历代典章制度的史书,200卷,杜佑以35年撰成。从此,在我国的史籍中出现了一种与纪传、编年并立的新的史著体裁,即“政书”体裁。杜佑成为著名的史学家。
- 33 Capital 资本。
- 34 “毛传” 《毛诗故训传》的简称。毛诗为《诗》的古文学派,齐鲁韩三家诗则为《诗》的今文学派。东汉郑玄认为“毛传”是鲁人毛公所作;三国时吴陆玑认为是毛亨所作;《后汉书·儒林传》则认为是毛长(《隋书·经籍志》作“毛萇”)所作。这是现存最早的《诗经》完整注本。
- 35 《方言》 西汉扬雄著,全名为《輶轩使者绝代语释别国方言》。书仿《尔雅》体例,汇集古今各地同义词语,分别理明通行范围,取材来自古籍或调查所得。从本书可考见汉代语言分布状况,是研究我国古代词语的珍贵资料,西晋郭璞有《方言注》。
- 36 《汲冢竹书》 西晋武帝时,在汲郡(今河南汲县)战国时魏襄王的墓中发现大

- 批竹简书。史家称之为《汲冢竹书》、或《汲冢纪年》。原有 13 篇，是魏国编年体的史书。
- 37 《流沙坠简考》 书名，应为《流沙坠简考释》。近人罗振玉(1866—1940)、王国维(1877—1927)合著，3 册，1914 年出版。据法国人沙畹书中的照片选录英籍匈牙利人斯坦因在我国敦煌等地盗掘的简牍、纸片、帛书等，共 588 枚，给予考释。其中大多数是汉简，仅少数为纸片、帛书和晋代及其以后的简牍。书中说明帛简都在新莽(公元 23 年)以前使用，纸简都在两晋(公元 419 年)以后使用。李大钊据此推断：“足证纸未发明以前先用竹木，次用帛。”
- 38 应劭 东汉汝南南顿(今河南项城西南)人。著有《汉官仪》10 卷，已佚。《风俗通义》即《风俗通》32 卷，今存 10 卷。书中辨证物类名号，解时俗嫌疑，内容涉及汉代礼俗、先秦皇王侯伯、声音乐器、神异鬼怪、山泽等，是一部很珍贵的杂史。
- 39 Cyril Davenport 西里尔·戴文波特，英国作家，生卒年不详。
- 40 The Book: Its History and Development 《书籍：历史及发展》。
- 41 Samarkand 撒马尔罕。
- 42 Paper 纸。
- 43 Papyrus (古埃及人用纸纱草造的)莎草纸或(莎草纸的)古写本(文稿)。
- 44 Volume 卷
- 45 Volvere 卷起(法语)。
- 46 Bible 《圣经》。基督教经典，包括《旧约圣经》(犹太教和基督教均接受)和《新约圣经》(只基督教徒承认)。
- 47 十字军 中世纪，以罗马教皇为首的天主教会以维护基督教为名组织起的军队。因参加者将红十字缝在衣服上作标记，故名十字军。这支军队，先后对东地中海地区、小亚细亚进行了 8 次东征，历时近 200 年(1096—1291)。在此过程中，中国的造纸术、印刷术等发明经阿拉伯地区传入欧洲。中国的造纸术向阿拉伯地区及欧洲传播的时间：传到波斯(今伊朗)约 652 年，传到麦加约 706 年，传到巴格达约 793 年，传到埃及约 900 年；欧洲一些国家首次出现造纸厂的时间：西班牙为 1150 年，法国 1189 年，意大利 1296 年，德国 1300 年，美国 1494 年。在公元 12 世纪前，欧洲人尚不会

造纸。

- 48 文艺复兴 是14世纪初至17世纪中欧洲历史上发生的“人”的解放的思潮和新文化的运动。它首先起于意大利,随后及于德、法、英、西等欧洲国家,成为欧洲历史由中世纪进入近代的一个根本转折性标志。运动打着“复兴”古代希腊、罗马文化精神即“让死去的东西复活”的旗号,竭力张扬人文主义,以人性批判神性,以打破封建势力、宗教神学对于人的压抑、束缚与禁锢,从而出现文学、艺术、哲学、史学、政治学和自然科学等的空前辉煌时代,适应了新兴阶级登上历史舞台与创造新世界的需要。李大钊文中正确地指出中国的造纸术、印刷术等发明传入欧洲对于兴起这场运动的重大关系。
- 49 《亢仓子》 一作《亢桑子》。唐王上元撰。书中杂剽《老子》、《庄子》、《列子》、《商君书》、《吕氏春秋》和《说苑》等书内容,间亦有独见。基本思想属于道家。
- 50 《舜典》 伪《古文尚书》中的一篇。考为南朝齐姚方兴所献。李大钊文中“别生分,类生姓也。”应为:“别生分类,生姓也。”
- 51 J·G·Frazer氏 詹姆斯·乔治·弗雷泽爵士(1854—1941)。苏格兰社会人类学家。
- 52 《帝王世纪》 书名。西晋皇甫谧撰,10卷。起自三皇,迄于曹魏,专记帝王事迹。对于秦以前的史事,有些内容可补《史记》。
- 53 《竹书纪年》 亦称《汲冢纪年》,参看本篇注⑤。
- 54 《史记》 西汉司马迁撰。原称《太史公书》,东汉后始称《史记》。记载自黄帝至汉武帝时期共约3000年的历史,是我国历史上第一部纪传体的通史。其中,本纪12篇,表10篇,书8篇,世家30篇,列传70篇,共为130篇。李大钊文中所引的《平准书》,为《书》当中的第8篇。文中所引《史记·三皇本纪》,误。按:《史记》是从黄帝写起的,也就是从“五帝”写起的,故曰《五帝本纪》,列为《史记》之第1篇和本纪之第1篇。在司马迁的《史记》中,是没有《三皇本纪》这一篇的,自也没有把神农(炎帝)列入本纪。因此,李大钊在文中所引“《史记·三皇本纪》及关于‘神农氏’的那段话”,《史记》中是没有的。《三皇本纪》这一篇,系唐代司马贞所撰,意欲在《史记·五帝本纪》之前补加上1篇。但是,因为它非司马迁所作,故没有被列入《史记》。

- 55 Ojibway 族 亦作 Ojiwa 或 Ojivas, 奥吉布部落。美国—加拿大印第安部落之一, 1640 年最初被发现居住于密执安, 后迁至北明尼苏达及温尼帕格湖等地。朗费罗曾赋诗歌颂过这一部落。
- 56 或曰 totam, 或曰 todain, 或曰 adodam 即: 图腾 (totem)。源自奥吉布部落, 常刻成动物等形状, 作为部落的特有标志。
- 57 《白虎通》《白虎通义》,《白虎通德论》的省称, 东汉班固编撰。汉章帝建初 4 年 (公元 79 年) 在白虎观集诸家“讲义五经异同”, 作《白虎奏议》(已佚), 会后班固奉命整理讲义记录, 编辑成此书, 实际上是董仲舒以来今文学派经义的总汇。
- 58 《孔子家语》书中杂取《论语》、《左传》、《国语》、《荀子》、《大戴礼》、《礼记》、《说苑》等书内容, 借孔子之名, 对郑玄的学说进行非难。系三国魏王肃所收集、伪造。

欧文 (Robert Owen) 底略传和他底新村运动

- 1 题解 1920 年 1 月,《星期评论》第 31 号 (新年号) 发表李大钊《美利坚之宗教新村运动》的文章。文章谈到“乌托邦派的学说”, “大体可分为四大派: (一) 宗教的新村; (二) 欧文派的新村; (三) 傅利耶派的新村; (四) 伊加利派的新村 (Learian Communities)。”并表示: “本来想把四派的新村运动, 都介绍于读者诸君, ”“其余俟之他日”。对于李大钊这篇文章, 1920 年 1 月 21 日《新社会》旬刊第 9 号上发表瞿秋白《读〈美利坚之宗教新村运动〉》的评论文章, 希望李大钊把另三派的新村也“发表出来”。本文是李大钊关于乌托邦派社会主义运动研究的第二篇文章。后两派新村研究的文章, 目前尚未发现。
- 2 Drinkwater 今译德林克沃特。
- 3 Charlton Twist Company 查尔顿忒斯特公司。
- 4 New Lanark 新拉纳克。
- 5 Scotch Village 斯各奇村。
- 6 David Dale 戴维·达乐, 生卒不详。
- 7 Sir Richard Arkwright 理查德·阿克莱特爵士。
- 8 Rappist 乔治·拉普, 德国传教士。

- 9 Indiana 印第安纳州。
10 New Harmony 村 新和谐村。
11 Albany 奥尔巴尼。

关于征集国外出版物的批文

- 1 题解 原件未署日期,署名大钊。此批文写在国外寄件纸袋上的背面,在另一小信封背面写有“请敬轩兄复并著目录。已覆。十、一、十四。”字样,故按此时间收入。

中国的社会主义及其实行方法的考察

- 1 题解 1920年11月15日,张东荪在陪同罗素到湖南讲学后,于《时事新报》发表《由内地旅行而得之又一教训》的文章,认为:“救中国只有一条路,一言以蔽之,就是增加富力。而增加富力就是开发实业。因为中国的惟一病症就是贫乏,中国真穷到极点了。”继又在1920年12月15日《改造》3卷4号发表《现在与将来》的文章,明确表示赞成罗素“我暂不以社会主义赠中国”的主张,“因为中国现在即实行社会主义必没有好结果。”罗素,张东荪的这些主张,恰发表于继上海、北京共产主义小组成立之后和中国共产党即将正式诞生的前夕,遂引起一场激烈的“关于社会主义的讨论”,陈独秀、陈望道等均发表了批评的文章,载于《新青年》第8卷第4期。李大钊此文亦是此次“讨论”的文章之一。原文载于1921年1月27日《新支那》(日文),由韩一德译、刘多田校,刊于《辽宁师范大学学报》(社会科学版)1986年第5期。
- 2 本校有志诸君组织了“社会主义研究会” 1920年12月2日,李大钊与费觉天等8人发起成立北京大学社会主义研究会。
- 3 曾邀请罗素博士作了有关社会主义的演讲 指1921年1月15日,北京大学社会主义研究会邀请英国学者罗素讲演。
- 4 《新支那》 在北京出版的日文报刊。1912年3月创办,周刊,藤原镰兄主编 1913年9月另出日刊,社址大甜水井,时日销仅200份左右。日本侵华时期,为重要报刊之一。

各国的妇女参政运动

在北京大学政治学系的演讲

- 1 题解 此文连续刊载于1921年2月19日、26日和3月5日的北京《益世报·女子周刊》，全文未完，但其余部分尚未发现。
刊载时题注：“李守常先生讲，均一记”。记录者说明：“妇女参政运动，在英美已成过去，但中国此时，却连萌芽还谈不上。不过我想，以中国妇女界年来的进步观察起来，不到几年，这种运动总会勃然发生。在未发生以前，我们应当赶快将他国妇女的运动情形，介绍给中国妇女，作她们将来的参考。恰巧李守常先生在北京大学政治系讲演《各国妇女的参政运动》，虽为时很短促，不能十分说得详细，大概的情形，却都已提纲挈领地说了。我听了一遍，并承李君将讲演原稿及所有英、日文参考书都交给我，得做成这篇笔记。中间有十分之九是李君的讲演，有十分之一是我或因修词的必要而有所增减的，或从参考书上加入补充的。不过都给李君看过，背谬原意的地方，大概总不会有的。”
- 2 罗兰夫人 (Jeanne Manon Phlipon, Madame— Roland, 1754—1793) 法国资产阶级革命时期共和政府内政部长罗兰之妻，同为吉伦特派的核心人物，雅各宾专政时期被处死。
- 3 古德文 (Godwin) 今译葛德文 (William Godwin, 1756—1836)，英国作家，社会思想家，著有《社会正义》一书，对英国19世纪的思想家、作家较有影响。
- 4 弥尔 (John Stuart Mill) 今译穆勒·约翰·斯图尔特 (1806—1873)，英国哲学家、经济学家、逻辑学家。其著作中译本有《穆勒名学》(《逻辑体系》)、《群己权界论》(《论自由》)、《功利主义》等。
- 5 布莱脱 (Jacob Bright) 今译布赖特·理查德 (Richard Bright 1789—1858)，英国著名内科医生。
- 6 潘哈博士 (Dr. Pankhurst) 今译埃米林·潘克赫斯特 (1858—1928)，英国女权参政主义者。
- 7 格莱斯顿 (Gladstone) 今译格莱斯顿 (William Ewart Gladstone, 1809—1898)，英国首相，自由党领袖，曾任贸易、殖民和财政大臣等职，首相任内

推行殖民扩张政策,宣布阿富汗为保护国,强占埃及。

- 8 筭斯雷立(Disraeli) 今译迪斯累里(Benjamin Disraeli,1804- 1881),英保守党领袖,曾三度任财政大臣,两任首相,大力推行殖民扩张政策。著有小说及政论《为英国宪法辩护》、《辉格主义精神》等。
- 9 Suffragist(包括男女在内) 译为“选举主义”。
- 10 Militant Suffragette 女子参政运动中的激进派(李大钊称之为“激烈派”),主张用暴力手段争取妇女参政权。
- 11 潘哈夫人 今译埃米林·潘克赫斯特(1858-1928),毕业于巴黎师范学校,与妇女参政运动拥护者、律师理查德·马斯登·潘克赫斯特结婚。1903年成立妇女社会和政治联盟,因争取妇女选举权主张暴烈行动(如纵火、打碎玻璃、破坏财产等)而多次被捕并判劳役。
- 12 潘哈女士 今译克里斯塔伯尔·潘克赫斯特(1880-1945),为潘哈夫人长女。曾任《妇女参政主义》杂志主编。1936年获英国一级巴斯勋章。著有《枷锁去掉了:我们的选举权是如何赢得的》。
- 13 爱德华(Sir Edward Grey) 今译爱德华·格雷爵士(1862—1933),英国政治家。1905—1916年任英国外交大臣,支持对南非的战争和参加第一次世界大战。1915年与意大利缔结伦敦密约。

近来的倒戈运动

- 1 段祺瑞命吴佩孚攻打西南 “西南”,指粤、桂、滇、黔、川、湘六省。1917年7月,段祺瑞借讨伐张勋复辟之机,重任国务院总理,废弃国会与约法。孙中山依靠西南部分地方实力派的支持,于9月1日在广州成立军政府进行护法斗争,段祺瑞则下令讨伐,推行武力统一的政策。11月22日,段辞总理职务,代总统冯国璋派曹锟为第一路军司令。12月23日,曹令所属第三师师长吴佩孚率部援鄂,进兵湖南。1918年3月18日吴占岳州,23日段复任总理,26日吴占长沙。4月23日,吴占衡阳。
- 2 吴佩孚却倒戈回来铲除了段系 吴佩孚属直系。随着直皖两系之间矛盾的发展,1920年5月20日,吴通电罢兵言和,自衡阳撤防北上。6月13日抵郑州,6月15日参加曹锟召开的保定军事会议。7月12日,吴被任为讨贼联军前敌总司令。这个贼,就是指段祺瑞。吴通电讨段,斥之为汉奸,称

- “为救国而战，为民族而战。”7月11日，直皖战争开始，吴部夜袭琢州，皖军大败。7月19日，段祺瑞自请罢官，并解除所部的“定国军”。
- 3 岑春煊派陈炯明攻打福建 1917年12月2日，广州军政府大元帅孙中山任陈炯明为援闽粤军总司令。1918年1月，陈炯明率部攻打福建李厚基部。随后，陈部在闽南有相当发展。此时，岑春煊在上海，在广州军政府内尚无职务。
 - 4 陈炯明却倒戈回去驱逐了桂派 1918年西南军阀为排斥孙中山，于5月4日改组军政府，废大元帅制，改为合议制，设七总裁，岑春煊任主席总裁，孙中山愤而离粤赴上海。1920年8月12日，陈炯明奉孙中山命举行漳州誓师，回粤讨伐岑春煊、莫荣新（桂系）。10月22日克惠州，岑春煊宣告引退，旋被解职。10月29日，陈部占领广州，驱逐莫荣新部。11月9日，孙中山通电宣布岑春煊罪状。
 - 5 唐继尧、刘显世派顾品珍、王文华等征讨四川 唐继尧，云南督军；刘显世，贵州督军。1917年，唐、刘支持孙中山的护法斗争。顾品珍被派征讨四川，始于1916年初反袁护国战争中，时顾任蔡锷率领的护国军第一军第三梯队司令。1918年5月，唐任靖国军总司令，顾任第一军司令，仍在川作战。王文华，1917年8月任黔军总司令，入川讨伐刘存厚。12月3日王与顾品珍、熊克武克重庆。
 - 6 顾却倒戈回滇，驱逐了唐继尧 1920年2月7日，顾品珍在熊克武支持下，密率所部回滇，进逼昆明，唐继尧仓皇出逃，顾自任滇军总司令。顾与熊政治上倾向岑春煊，而唐则倾向孙中山。
 - 7 王却倒戈回黔接替了刘显世 1920年11月初，王文华率部返黔。10日，王策动旅长卢焘在贵阳发动兵变，逼刘显世解职。15日，卢任代理黔军总司令。不久，王被推为贵州省长（未就）。

堕落的法兰西文明

- 1 在东方的法兰西人更是例行逆施 1921年2月11日，上海《新青年》社出售《阶级斗争》、《到自由之路》等书籍，上海法租界巡捕房以“言词激烈，有违租界章程”为由，强行封闭。本文即由此而发。此为中国共产党人的宣传活动，受在华外人干涉之始。半年以后，即1921年10月4日，中国共产

党领袖陈独秀又被上海法租界巡捕房逮捕,关押 22 天,销毁查抄书籍,并罚款 100 元。

团体的训练与革新的事业

- 1 Party 译作“团体”。
- 2 道、威海禁大开之日 清代中国本是闭关自守的国家。清道光 20 年至 22 年(1840—1842),与英国发生鸦片战争,中国失败,订立《南京条约》,除赔款外,割让香港岛,开放广州、福州、厦门、宁波、上海五处为通商口岸,被迫开了海禁。清咸丰 7 年至 10 年(1857—1860),又发生第二次鸦片战争,英法联军攻入北京,咸丰帝逃热河,圆明园遭浩劫。清廷被迫先后订《天津条约》与《北京条约》,对英开放增加牛庄(后改营口)、登州(后改烟台)、台湾(台南)、潮州(后改汕头)、琼州、汉口、九江、镇江、南京、天津等通商口岸;派公使驻京,派领事驻各通商口岸;教士自由传教,英人得在内地游历、通商,在通商口岸得任意租地盖房,设医院、教堂、仓库等;商船可在长江各通商口岸来往;割让九龙。法、俄等国也都得到相应特权。从此,中国的海禁被迫彻底打开。
- 3 同盟会 全名中国同盟会,简称同盟会。1905 年 8 月 20 日,在孙中山发起下,以兴中会和华兴会为基础,联络光复会成员,在日本东京正式成立,孙中山被推举为总理,黄兴为执行部庶务长,辅助总理计划一切。确定以“驱除鞑虏,恢复中华,建立民国,平均地权”为革命纲领,提出“民族、民权、民生”三民主义理论指针,成为中国资产阶级的革命政党。其后,发动和领导了辛亥革命,推翻了清王朝,结束了延续两千多年的帝制,建立起现代体制的中华民国。1912 年 8 月,改组为国民党。
- 4 强学会 又名译书局,或称强学书局或强学局,1895 年 11 月(光绪 21 年 10 月)首先成立于北京。它是戊戌变法之前维新派的政治团体,也是中国历史上在本土上最早建立的(以孙中山为首的兴中会虽成立于 1894 年 11 月,但那是在美国檀香山)具有现代色彩的政治团体。由康有为发起联络,翁同龢等帝党支持赞助,由翰林院侍读学士文廷式出面组成,由张孝谦主其事,会员有杨锐、沈曾桐、徐世昌、袁世凯、张之洞等数十人。成立后,“先以报事为主”。在北京将《万国公报》改为《中外纪闻》,在上海创办《强学报》,

并定每十日集会一次,每次有人演说。其目的是宣传维新变法,求中国自强。梁启超说:“自近世严禁结社,而士气大衰,国之日孱,病源在此。”故康先生“务欲破此锢习”。强学会本为探“万国强弱之原”,供谋国者参择,但1896年1月,御史杨崇伊弹劾强学会“私立会党,将开处士横议之风”,遂被清廷封禁。

- 5 Communism 译作“共产主义”。
- 6 C派 指共产党。
- 7 第三国际 1919年3月,在列宁领导下,以俄共(布)为核心,有30个国家的工人政党和左派团体的代表参加,在莫斯科召开第三国际第一次代表大会,成立共产国际。大会选举出领导机构执行委员会和执行局,总部设在莫斯科,凡参加第三国际的各国共产党都成为它的一个支部。它曾开过7次代表大会,领导过70多个国家和地区的共产党。中国共产党就是在第三国际帮助下建立的,1922年“二大”决议参加共产国际,成为它的一个支部。后经各国共产党同意,第三国际于1943年6月宣告解散。
- 8 《曙光》 由北京中国大学、法文专修馆、俄文专修馆等高等学校的学生所办的刊物,1919年11月在北京创刊,宋介主编,主要成员有王统照、耿济之、郑振铎、瞿世英等。该刊宗旨为“本科学的研究,以促进社会改革之动机。”倡导教育救国与科学救国,介绍西方新思潮。1920年后大量介绍俄国革命和社会主义思潮。1921年夏停刊。

社会主义下之实业

- 1 谓振兴实业而必适用资本主义,其谬已极。1920年8月,英国哲学家罗素来华访问。1921年1月2日,在北京大学的讲演中称:“社会主义不能行于今日之中国,资本主义为必经之阶段。”国内张东荪、梁启超等亦大力宣传此说。本文即指此。

山 西

- 1 “模范省” 指当时山西省。
- 2 模范人物 指时任山西督军兼省长的阎锡山。

俄罗斯革命之过去、现在及将来

- 1 题解 本文《民国日报》发表时题注：“李大钊讲演，李林吕笔记。”
- 2 俄国社会民主党 此处所指，应为“俄国社会民主工党”。1898年3月在明斯克召开该党第一次代表大会正式成立。1903年7—8月，分成以列宁为首的多数派（布尔什维克）和以马尔托夫为首的少数派（孟什维克）。1912年1月，孟什维克派被清除出党。1917年11月7日，布尔什维克党领导武装起义，取得社会主义革命胜利。1925年底改名为全联盟共产党（布），简称联共（布）。1952年10月，又改名为苏联共产党，简称苏共。1991年8月25日，由苏共中央宣布自动解散。
- 3 马尔托夫（1873—1923） 原名龙利·奥西波维奇·策杰尔包姆。在彼得堡大学学习期间开始革命活动，1895年参与组织彼得堡工人阶级解放斗争协会，先后两次被捕流放。1900年任《火星报》编辑部成员。1903年社会民主工党第二次代表大会上与列宁分歧成为“少数派”。此后即成为孟什维克（少数派）的领袖。
- 4 克伦斯基（1881—1970） 俄国政治家。毕业于彼得堡大学法律系，曾任律师。国家杜马代表、劳动派党团主席。1917年起为社会革命党人，二月革命期间任彼得格勒工兵代表苏维埃副主席，国家杜马临时委员。不顾苏维埃执委会决定，参加临时政府，历任司法部长、陆海军部长、临时政府总理并兼俄军最高总司令，对外继续进行帝国主义战争。十月革命被推翻后，发动叛乱，后逃往国外，死于美国。
- 5 十二月党 俄国贵族革命党，因于1825年俄历12月发动反沙皇武装起义而得名。由于法国大革命和1812年俄法战争的影响，1816年，进步的贵族军官组成秘密革命团体“救国协会”，两年后，改组为“幸福协会”，1821年又改组为北方协会和南方协会。主张武装起义，消灭农奴制和专制制度，建立君主立宪制或共和制。1825年12月，两协会先在彼得堡后在乌克兰发动武装起义，结果被镇压。“协会”的领导人5人被处死，121人被流放。
- 6 “虚无主义”（Nihilism） 原指盲目否定人类一切文化遗产的态度，德国哲学家雅柯曾首先使用，尼采亦把对历史传统和道德原则的否定叫做“虚无主义”。19世纪后期，俄国民主义知识分子以此表示对于农奴制度和封

建思想的憎恶与批判。无政府主义者克鲁泡特金,把虚无主义定义为“反对任何形式的专横和虚伪、争取个性自由的象征。”文中所用,实际是指对于旧制度、恶势力彻底排除的一种革命态度。

- 7 梅特涅 (1773—1859),曾任奥地利外交大臣、首相,是欧洲历史上反抗民主潮流的著名反动人物。1815年积极参与建立“神圣同盟”,实行反动势力的联合,以镇压各国的民族解放运动与民主革命。1848年3月维也纳人民起义时被迫解职,逃往国外。
- 8 马志尼 (1805—1872),意大利复兴运动中民主派领袖、革命家、思想家。1831年创立青年意大利党,在党纲中提出废除君主专制、实行普选、保障人权等主张。后即发动多次起义,均失败。继又建立青年欧罗巴、人民国际联盟。一贯同情工人,但对第一国际与巴黎公社持否定态度。
- 9 托罗斯基(Kerensky) 今译托洛茨基(1879—1940),苏联和国际工人运动活动家,第四国际创始人。19世纪末开始从事俄国工人运动,组织南俄工人协会。1903年在俄国社会民主工党第二次代表大会上对于如何建党问题与列宁分歧,属于“少数派”(孟什维克),会后成立“少数派委员会”任委员,次年脱离。1905年回国,曾任彼得堡苏维埃主席。后又在维也纳出版《真理报》,曾组织“八月联盟”,与布尔什维克相对抗。1917年十月革命前因革命活动曾3次被捕流放或入狱。1917年8月,当选布尔什维克党中央委员,10月当选政治局委员,参加十月革命的组织领导工作。胜利后曾任外交人民委员、陆海军人民委员、最高军事委员会主席、革命军事委员会主席,参与组建红军和国内战争的指挥和领导。1920年起历任共产国际执委会候补委员、委员。1922—1923年列宁患病期间,党内在对外贸易、民族等问题上出现分歧,受列宁委托,代为陈述其观点。列宁逝世后,与斯大林分歧日益严重发展。1925年1月被解除革命军事委员会主席等职务,1926年10月被解除政治局委员职务,次年1月被解除国际执委会委员职务。11月被开除出党,继被流放。1929年1月被驱逐出境。1932年被剥夺国籍。后在墨西哥被刺死。
- 10 诺佛格罗特(Novgorod) 今译诺夫哥罗德,清史称鲁郡。位于俄罗斯西北,俄语意为新城。12世纪初,属基辅俄罗斯,后为诺夫哥罗德公国都城。今为诺夫哥罗德州首府。

- 11 兀雷(Kief) 今译基辅,现为乌克兰首都。
- 12 托尔斯泰 指列夫·托尔斯泰。Толстой Лев Николаевич(1828—1910),俄国作家、思想家,伯爵。从19世纪50年代起,确立解放农奴的信念,并曾参与实施工作。他决心与生长和受教育的环境决裂,致函亚历山大三世和尼古拉二世,抗议专制政体的一切专横与暴力,确信人民在历史上起决定作用。从上世纪90年代至他逝世前,农民问题是他写作的主要题材之一。
- 13 克鲁泡特金 Кропоткин (красоткин),Петр Алексеевич(1842—1921),俄国革命家、无政府主义(анархизм)理论家,公爵。1872年起成为革命者。初加入第一国际的巴枯宁派,后入柴可夫派。在彼得堡工人中积极进行宣传。1874年被捕,两年后逃亡英国。1877年移居日内瓦,出版《暴动者》杂志。1881年在法国被判5年徒刑。1903年又回日内瓦出版杂志《面包和自由》。在俄国1905—1907年革命时期,进行广泛的活动。1917年返回俄国,主张“阶级调和”。1920年号召国际无产阶级联合起来,反对武装干涉苏维埃俄国。并承认十月革命的伟大意义。
- 14 屠格涅夫(Turgenev)(1818—1883) 俄国作家。1847—1852年发表《猎人笔记》,揭露农奴主的残暴和反映农奴的悲惨生活,被监禁。后又发表《罗亭》、《贵族之家》、《阿霞》、《多余人日记》、《前夜》、《父与子》等著名中、长篇小说。

对少年中国学会会员恽震的谈话

- 1 题解 恽震,上海南洋公学学生,1921年4月到北京参观访问,作《北游初恋》一文,连载于《少年中国》,文中记录了访问李大钊的谈话内容。恽后赴美留学一年,回国任教于浙江杭州报国寺工业专门学校。

在国立八校辞职教职员代表会第二十五次大会上的报告

- 1 代理主席李大钊即以“假定答复为满意”为前提,将预先拟好的《留职宣言》付讨论,被一致通过。

中国学生界的“May Day”

- 1 题解 1921年5月4日,北京《晨报》以第2、3、6三个版的篇幅发表纪念

“五四”的文章。依次为：胡适的《黄梨洲论学生运动》、瞿世英的《五四与学生》、高一涵的《将来学生的责任》、孙几伊的《五四的回顾与展望》、孟寿椿的《五四纪念与精神劳动》、李大钊的《中国学生界的“May day”》、陶玄女士的《我底五四纪念观》、廷谦的《五四的我感》、鲁士毅的《一九二一年的五四》、钱用和的《五四的精神》、冯淑兰女士的《五四纪念的杂感》、平心的《一年来我们学生界的回顾》、太空的《五四运动之回顾》、伏庐的《五四纪念日的些许感想》。

另，5月5日北京《晨报》，还以《昨日男女学生之五四纪念》为题报道北京的纪念情况。上午，北京女学界纪念会在女高师礼堂举行，由蒋梦麟、李大钊演说，演说内容不详。下午，北京男学界纪念会在高师风雨操场举行，到会2000余人，林宝慈主持，蒋梦麟演说，谓“五四”为“学生干政之日”，而“学生干政之举，实汉后即见发生之运动，全非创举。”

在国立八校教职员代表会第二十八次常会上向八校校长的提问

- 1 指5月6日八校教职员代表联席会议提出的《保障方法四条》。现将联席会议《致校务讨论会公函》与《保障方法四条》附录于后。

《致校务讨论会公函》迳启者，本月4日曾由敝会议拟定保障方法六条送上，当蒙审阅。现以有应行修正之处，复改拟办法四条奉陈，希望察照，前拟之办法六条，即行撤销，并此声明。此上校务讨论会。北京国立专门以上八校教职员代表联席会议，5月6日。

《保障方法四条》一、交通部自四月份起，每月拨付财政部特别协款充北京国立专门以上八校及北京师范学校暨公立中小学校经费22万元，须尽先拨存国家银行，一面咨明财政部，财政部接到交通部前项咨文，即日咨达教育部，教育部接到财政部前项咨文，即日送达支付书于北京国立专门以上八校及北京师范学校暨京师学务局。二、教育部于每月15日止，未接到财政部前项咨文，应即咨行财政部转咨交通部，促其于三口内，履行附则第一条办法。三、财政部筹有上列各校经费的款，及拟定确实保障方法，或筹足教育基金时，须先咨行教育部，转令上列各校，俟得同意后，交通部方得截止拨付前项特别协款。四、交通部或财政部，须指定价值200万元以

上之担保品,征得国家银行之同意,以备交通部如届附则第三条规定期限,不能履行付款时,即提出该担保品于国家银行,由银行暂照前项办法第一条额定数目垫付,限期由交通部拨还。(见1921年5月7日《晨报》)

在国立八校教职员代表会 第二十九次大会上的报告

- 1 会议同意李大钊的意见,决定出席八校学生联席会议共商今后斗争方针。
- 2 北大代表谭熙鸿提议可否提前讨论、发表二次《辞职宣言》?李大钊审时度势,作了上述发言并获得大家赞同。

在国立八校教职员代表会 第三十次常会上的报告

- 1 在李大钊代理主席主持下,会议一致决定:“向政府声明,限期于本月26日止,须将国务会议决定的三条办法及拨付将来经费之保障方法,完全办妥,切实履行”。

在国立八校教职员代表会 紧急会议上的报告

- 1 在李大钊主持讨论下,联席会议一致决定:直接向政府明白表示无法维持之意,上书政府限至本月20日上午12时止,须将国务会议所议决之三条办法,及拨付将来经费之保障方法,以及四月份五月份之经费与应摊还之积欠等问题,为完满解决。如届期不能解决,仍以延宕手段对付,则视政府已无维持教育之诚意,取消5月3日宣言暂允留职之原议。孰是孰非,惟听国民公判。并决定八校于三日以内,各召集全体教职员开临时大会,将经过始末情形,报告全体,及筹商进行各要件。会议决定即日起草《上政府书》,向政府明白表示联席会议的意见。

在国立八校教职员代表会 五月二十日大会上的报告

- 1 国务院《教育部961号公函》内容如后:迳启者,京师高等专门以上各校经

费,前经议决办法,原为维持各校勉强开课,以免诸生旷悞学业。兹经国务会议议决,以该八校迄未开课,所有八校教员薪费,应暂行停发,由财交两部查照前议,储款以待。俟该各校实行开课,再行照发。至从前积欠经费,仍照原议分月陆续发给。其中、小各校经费,现均照常上课,其经费自应仍由部按期拨发,等因。除分函外,相应函达,即希贵部查照办理。此致教育部。中华民国 10 年 5 月 19 日。

- 2 联席会议决定:21 日下午一时开临时会议,公决最后方针,并对 961 号公函给予驳复,于本日发号外通知全体同人。第二次总辞职宣言,即由文书组起草。经联席会议决定,同意第二次总辞职。此后,索薪斗争又进入了激烈阶段,并发生了 6 月 3 日校长、教职员、学生在国务院门前被殴伤的惨案。随后八校教职员向全国发出《通电》,各校学生也通电全国,揭露政府摧残教育,制造新华门前血案的暴行。6 月 5 日发表了《八校辞职全体教职员宣言》,迫使军阀政府不得不暗中派人调解,作出让步。

就北京专门以上学校教职员

总罢课问题发表的谈话

- 1 题解 1921 年 3 月 12 日,北京大学教职员会决议:自 3 月 14 日起暂行停止职务。15 日,国立八校教职员代表会议决定成立国立专门学校以上八校教职员代表联席会议(简称“教联”),选举马叙伦为主席,李大钊为新闻股干事。在马叙伦因病因伤期间,推选李大钊为代理主席。此次教潮,主要是为了追索欠薪与解决确保拨付学校常年教育经费的问题。经范源濂等人调停,于 7 月 27 日北京政府明令筹拨教育储备金 200 万元,从 1922 年 8 月起,每月由盐余拨付 10 万元。次日,蒋梦麟等八校校长通电:校务开始恢复正常。

此文原为日文,由韩一德译、刘多田校,刊于《辽宁师范大学学报》(社会科学版)1986 年第 5 期。

在京师各团体联席会议上的发言

- 1 各团体联席会议是由京师公立各校学生联合会发起召开的。李大钊以八校教职员联席会代表的资格参加会议并作上述发言。出席者有:全国报界

联合会、各界联合会、京师教育会、八校教职员代表联席会、公私立小学界教职员会、中等学校教职员会等共 11 个团体的代表。

俄罗斯革命的过去及现在

- 1 罗曼诺夫朝 俄国封建王朝。1613 年开始统治俄国,1917 年 2 月被推翻。
- 2 天诛主义 指俄国民粹派组织所使用的暗杀等恐怖手段。
- 3 Ukraine 乌克兰。俄罗斯西南部草原地区,这一地区曾经存在过许多国家,基辅罗斯(9—13 世纪)、沃利尼亚公国(11—14 世纪)哥萨克黑特曼统治区(17—18 世纪)。十月革命后建立乌克兰苏维埃社会主义共和国,1924 年加盟苏联。1991 年苏联解体后独立。
- 4 Georgia 格鲁吉亚。前苏联加盟共和国。该地区先后为罗马帝国、波斯帝国、阿拉伯帝国、蒙古帖木儿帝国、土耳其帝国所控制。亚蒙尼亚巴格拉基德王朝(8—12 世纪)曾统一了格鲁吉亚人和高加索人居住的土地。1783 年与俄国签订条约,俄国保证格鲁吉亚的独立并对其拥有宗主权,1801—1864 年格鲁吉亚诸王国相继为俄国兼并。1921 年 2 月建立苏维埃政权。1936 年称格鲁吉亚苏维埃社会主义共和国。
- 5 Lvoff 应为 Lvov,Georgy Yevgenyevich. Knyaz,李沃夫(1861—1925)俄国政治家、公爵,贵族出身。在莫斯科大学取得法律学位。1905 年参加立宪民主党,选人第一届国家杜马。1914 年任全俄地方自治机关联合会主席。1917 年 3 月任临时政府总理兼内务部长。7 月辞职。十月革命时被逮捕,后来逃亡国外,定居巴黎。
- 6 Professor Milinkoff 通译为米留科夫,立宪民主党人,1917 年 3 月出任临时政府外交部长。
- 7 Gutchkoff 即古契科夫。十月党人,曾任临时政府陆海军总长。
- 8 Kerensky 即 Kerensky,Aleksandr Fyodorovich 克伦斯基(1881—1970)俄国社会革命党人。1917 年 7—10 月(旧历)任俄国临时政府总理。详见《俄罗斯革命之过去、现在及将来》注④。
- 9 第二劳兵会 现通称“全俄士兵代表苏维埃”。成立于 1917 年二月革命期间。
- 10 Nikolai Lenine (Vladimir Lyich Ulyanov) 即列宁。

- 11 A. I. Rykov 阿列克谢·伊万诺维奇·李可夫(1881—1938),生于俄国萨拉托夫。在彼得格勒参与十月革命的组织工作,在第一届苏维埃政府中任内务人民委员。1919—1937年历任最高国民经济委员会主席、俄罗斯联邦和苏联人民委员会主席、苏共中央政治局委员等职。1928年与布哈林等人领导“右翼反对派”,反对斯大林的经济政策,1937年因反党活动罪被捕,几个月后被处决。
- 12 V. P. Miliutine 米柳亭,林拉基米尔·巴甫洛维克(1884—1937),苏联党政领导干部,经济学家,十月革命后任农业人民委员,最高国民经济委员会和国家计划委员会副主席,党中央监察委员等职。
- 13 A. G. Shliapnikoff 亚·加·施略普尼柯夫(1885—1937),1901年加入俄国社会民主工党。1917年十月社会主义革命后,在人民委员会中任劳动人民委员,后领导工商业人民委员部。1933年清党时被开除出党。
- 14 V. S. Ovsiemko(Antonov) 安东诺夫—奥弗申柯(1884—1938),十月社会主义革命的积极参加者,苏联著名军事活动家。1910年加入孟什维克,后决裂。1917年6月加入布尔什维克党。十月革命期间任彼得格勒军事革命委员会主席,是攻打冬宫的领导人之一,在全俄苏维埃第二次代表大会上进入人民委员会,任陆海军事委员会委员。
- 15 N. V. Krylenko 尼·瓦·克雷连柯(1885—1938),1904年加入布尔什维克党,苏联著名国务活动家。十月社会主义革命的积极参加者,在全俄第二次代表大会上被选入人民委员会,任陆海军事委员会委员,后任最高总司令。1918年起在苏维埃司法部门工作
- 16 F. M. Dybenko 德宾科。全名帕维尔·叶菲莫维奇·德宾科(1889—1938),苏联军官,曾任波罗的海舰队中央委员会主席,陆海军事委员会主席、海军人民委员等职。
- 17 V. P. Noghine 见后文“诺格海音”。全名为维克多·巴甫洛维奇·诺根(1878—1924),俄国革命活动家。十月革命后任工商业人民委员、副劳动人民委员、苏联中央执行委员会主席团委员,俄共(布)中央检查委员会主席等职。
- 18 A. V. Lunacharsky 卢纳察尔斯基(1875—1933),俄国作家、文艺评论家、政治家。

- 19 I. I. Skvortzov(Stepanov) 斯克沃尔佐夫·斯切潘诺夫(1870—1928),俄国革命最早参加者之一,党和苏维埃国家著名活动家,马克思主义著作家。1904年底成为布尔什维克,是十月革命的积极参加者,任苏维埃共和国第一任财政人民委员。
- 20 L. D. Bronstein(Trotsky) 布朗斯坦,即托洛茨基。详参见《俄罗斯革命之过去,现在及将来》注⑨。
- 21 G. I. Oppokov(Lomov) 奥波科夫,即洛莫夫(1888—1938),1903年加入布尔什维克党,职业革命家,苏联国务活动家。1917年十月革命时期任莫斯科军事革命委员会委员,莫斯科工人代表苏维埃副主席。在全俄苏维埃第二次代表大会上选入人民委员会,任司法人民委员。
- 22 I. A. Teodorovich 泰奥多罗维奇(1875—1940),社会民主党人,1895年起开始革命活动,俄国社会民主工党第二次代表大会后是布尔什维克。1917年十月革命后任粮食人民委员。
- 23 N. P. Avilev(Gliebov) 全名为尼古拉·巴甫洛维奇·阿维洛夫(1887—1942),苏联党和工会负责工作人员,十月革命后任邮电人民委员。
- 24 I. V. Djugaghivili(Satline) 应为 J. V. Dzhugashvili(Stalin),即约·维·斯大林(1879—1953),斯大林在第一届苏维埃政府中任民族事务人民委员。
- 25 Dzerjinsky 应为 Dzerhinsky,捷尔任斯基。苏联共产党领导人之一。波兰贵族家庭出身。1906年加入俄国社会民主工党,追随列宁在西欧从事革命活动。1912年第6次被捕,一直囚禁到1917年二月革命以后,后在十月革命中发挥积极作用。1917年12月成为全俄肃清反革命及怠工特设委员会(即契卡)的领导人。1919年任内务人民委员,1921年任交通人民委员,1924年领导最高国民经济委员会。1926年在中央委员会会议上因心力衰竭而死亡。
- 26 Sereda 谢烈达(1871—1933),苏联著名国务活动家。1903年加入布尔什维克党。十月革命后任俄罗斯联邦农业人民委员(1918—1921),1921年起任最高国民经济委员会和国家计划委员会主席团委员等职。
- 27 Krestinsky 克列斯廷斯基(1883—1938),苏联国务活动家。1903年参加社会民主主义运动,布尔什维克。1918—1921年任俄罗斯联邦财政人民委员。

- 28 Tchieherine 契切林(1872—1936)苏联国务活动家,外交家。1918—1930年任外交人民委员。
- 29 Kursky 库尔斯基(1874—1932),苏维埃国家和党的著名活动家,法学家。1904年加入布尔什维克党,1918—1928年任俄罗斯联邦司法人民委员,在他的领导下制定了民法典和刑法典。
- 30 Tsurupa 瞿鲁巴(1870—1928),职业革命家,党和苏维埃国家的著名活动家。1917年11月起任副粮食人民委员,1918年起任粮食人民委员。1921年起任人民委员会和劳动国防委员会副主席。
- 31 Semashke 谢马什柯(1874—1949),苏联著名国务活动家和学者。1918—1930年任俄罗斯联邦卫生人民委员。
- 32 Gukavsky 古科大斯基(1871—1921),1898年开始革命活动,布尔什维克党人。十月社会主义革命后任财政人民委员,后任俄罗斯联邦驻爱沙尼亚全权代表。
- 33 Simbirsk 省 辛比尔斯克,俄国地名,为列宁的诞生地。
- 34 Maria Alexandrovna 玛丽亚·亚历山德罗芙娜(1835—1916),列宁的母亲。
- 35 Kazan 省 喀山省。
- 36 Alexander 亚·伊·乌里扬诺夫(1866—1887),俄民意党人,革命家,列宁的哥哥。1886年与彼·雅·合维廖夫一起领导了赞同民意党传统的小组。乌里扬诺夫同该小组的战友一起,曾准备刺杀亚历山大二世,但在1886年3月1日被捕,被判处绞刑,在什吕谢尔堡要塞被害。
- 37 Schlüsselburg 谢什吕谢尔堡。
- 38 Volga 河 伏尔加河。欧洲最大河流,流域面积136万平方公里,全长约3690公里。
- 39 Anna 即安娜·伊里尼奇娜·乌里扬诺娃——叶利札罗娃(1864—1935),职业革命家,共产党的著名活动家,列宁的姐姐。
- 40 Dobroliubov 杜勃罗留波夫(1836—1861),俄国激进的功利主义批评家。他从1856年后开始向《现代人》投稿,从1857年到去世,一直是该杂志的主要批评家。他最著名的论文是《什么是奥勃洛莫夫性格?》,论文论述了冈察洛夫小说中的主人公奥勃洛莫夫所代表的现象,使奥勃洛莫夫一词变成

俄国生活和文学中“多余的人”的别称。

- 41 “民意”(The People's Will) 俄国民粹派团体。民粹派是19世纪晚期俄国革命者的一种社会主义运动的成员,他们认为必须向人民学习,而不是向人民说教。第一个真正民粹派组织是1876年成立的土地和自由社。1879年土地和自由社分裂成两派:一派是民意党,一派是土地平分社。
- 42 Alexander Ilyich Ulyanov 亚历山大·伊里奇·乌里扬诺夫,即列宁的长兄。
- 43 Dmitri 即德米特里·伊里奇·乌里扬诺夫(1874—1943),列宁的弟弟,职业革命家,布尔什维克。
- 44 Simbiirsk 应作 Simbirsk,辛比尔斯克。
- 45 Alexander Kerensky 即克伦斯基。
- 46 Feodor Kerensky 弗·克伦斯基,亚历山大·克伦斯基之父。
- 47 Kazan 大学 喀山大学。
- 48 Kazan 省 即喀山省。
- 49 Plekhanov Georgy Valentinovich Plekhanov(1856—1918),普列汉诺夫,早年曾参加民粹派组织,后因该组织采用恐怖方法而与之决裂。在流亡国外期间接触到马克思主义理论。1883年成立俄国第一个马克思主义革命组织劳动解放社。他的两部主要著作《社会主义和政治斗争》(1883)《我们的意见分歧》(1885)给予民粹派以沉重打击,并且奠定了俄国马克思主义的思想基础。俄社会民主工党时期,他参加了孟什维克一方,反对列宁。他一生的最后20年中专心从事哲学、文学、艺术、历史的研究,并作出了重要贡献。
- 50 “大约十五年后,列宁就从那位老前辈手里夺了社会民主党首领的地位,二十五年后,他竟把这位老前辈逐出苏维埃议会之外了。” 此段文字,1984年版《李大钊文集》予以删节,现按最初发表的文字排印。
- 51 Geneva 日内瓦,瑞士日内瓦州首府,在瑞士西南部,濒日内瓦湖与罗纳河口,面积约161平方公里,是世界性商业金融城市,也是众多国际性组织所在地。
- 52 Plekhanov 即普列汉诺夫。
- 53 Irkutsk, Krasnoyarsk 即伊尔库茨克、克拉斯诺亚尔斯克。均位于西伯利

亚,是俄罗斯远东的重要地域。

- 54 Sushenskoy 地名,疑即 Susenskoje,舒申斯克。
- 55 Ilyich, Ilin, Lenin 伊里奇、伊林、列宁,均为列宁所用的化名。
- 56 Plekhanov, Martov(1873—1923),马尔托夫,俄国社会民主工党孟什维克首领。1895年协助列宁创建彼得堡工人阶级解放斗争协会,1896年被捕,流放西伯利亚3年。获释后去瑞士,参加《火星报》的编辑工作。1903年在俄国社会民主工党第二次代表大会上,他反对列宁的建党原则,成为党内孟什维克的代言人。十月革命后,马尔托夫反对苏维埃政权的许多专政措施,但支持镇压白军的斗争。1920年离开祖国,在柏林主编《社会主义信使报》,直至逝世。参见《俄罗斯革命之过去、现在及将来》注③。
- 57 Zasluch Vera Ivanovna Zasluch,查苏利奇(1849—1919)俄国女革命家,贵族出身。1868年参加革命,此后被捕遭多年监禁或流放。1883年成为俄国第一个马克思主义组织“劳动解放社”的发起人之一,并曾与马克思和恩格斯直接通信。她参加俄国社会民主工党以后,在1903年党内发生分裂时站在孟什维克派一边,成为“取消派”的领袖之一。
- 58 Axelrod 阿克雪里罗得(1850—1928),早年曾参加民粹派,1883年和普列汉诺夫等在日内瓦组织劳动解放社。1900年任《火星报》编辑。在1903年俄国社会民主工党第2次代表大会上,支持马尔托夫,反对列宁的建党原则,会后成为孟什维克派的首领之一。
- 59 Iskra 《火星报》,列宁创办和领导的第一个全俄马克思主义的秘密政治报纸。1900年12月24日在莱比锡创刊,先后在慕尼黑、伦敦、日内瓦出版。当时的编辑部由列宁、普列汉诺夫、马尔托夫、阿克雪里罗得、查苏利奇组成,实际的主编和领导者是列宁。《火星报》是马克思主义的宣传阵地,也为俄国建立统一的、革命的马克思主义政党作了思想上和组织上的准备。
- 60 Munich 慕尼黑,联邦德国巴伐利亚州首府,德国南部重要城市。
- 61 Brussels 布鲁塞尔,比利时首都。
- 62 Paris 巴黎,法国首都。
- 63 London 伦敦,英国首都。
- 64 Nadezhda Constantionova Krupskaya 克鲁普斯卡娅(1869—1939),俄国革命家,后来成为列宁的夫人,曾在布尔什维克党内起过核心作用,也是苏联

- 教育工作的主要领导人。
- 65 Martov 马尔托夫。详见本卷《俄罗斯革命之过去、现在及将来》注③。
- 66 Plekhanov 普列汉诺夫。详见本篇注④。
- 67 Lunacharsky 卢纳察尔斯基。详见本篇注⑤。
- 68 Bogdanov 波格丹诺夫(1873—1928),俄国哲学家和经济学家、医生。1908年起是召回派和前进派的领导人。十月革命后是无产阶级文化派的理论家。
- 69 Vorovsky 沃罗夫斯基(1871—1923),俄国革命活动家、政论家和文艺批评家。曾为《火星报》、《无产者报》等报刊撰稿。十月革命后历任驻瑞典、挪威、丹麦、意大利的全权代表。
- 70 Cracow 克拉科夫,波兰克拉科夫省境内的省级市。位于维斯瓦河西岸,为波兰第三大城市,重要的铁路枢纽。
- 71 Sidney and Beatrice Webb 韦布夫妇。西德民(1859—1947),比阿特里斯(1858—1943),英国历史学家,社会和经济改革的先驱者,对于英国的社会思想和制度影响很深。其著作有:《工联主义史》(1894)和《工业民主主义》(1897)等。韦布夫妇曾参与重组伦敦大学及制订教育法案等工作。
- 72 纽约 Rand School 美国著名出版公司。
- 73 Zimmerwald 齐美尔瓦尔得,瑞士城市。
- 74 Axelrod 阿克雪里罗德。详见本篇注⑧。
- 75 Nicholas Trotsky 托洛茨基。
- 76 Kherson 省 赫尔松省。
- 77 Odessa 敖德萨,黑海沿岸重要港口。
- 78 Verkholeusk 城 应作 Verkholsk,上连斯克。
- 79 Tobolsk 托博尔斯克,俄罗斯地名。
- 80 《蒲拉达》(Pravda)报 即《真理报》。但这不是后来为人习知的《真理报》,而是托洛茨基分子的派别报纸,1908—1912年出版。报纸的头三号在里沃夫出版,随后迁到维也纳(奥地利)出版,共出版了二十五号。除了头2号是作为乌克兰《斯皮尔卡》联盟机关报出版外,该报不代表俄国的任何政党组织。
- 81 Noshellvo 即《我们的言论报》;在托洛茨基的直接参加下于1915年1月

- 至1916年9月代替《呼声报》在巴黎出版。从1916年9月至1917年3月以《开端报》的名称出版。
- 82 Golos 即《开端报》，是1916年9月至1917年3月代替《我们的言论报》，在巴黎出版的报纸。俄国2月资产阶级民主革命以后，以《新时代》的名称出版。
- 83 Galerka, 又名 Voynov 加廖尔卡，或沃耶诺夫，是卢纳察尔斯基（李大钊译为蓝那查士基）的原名。
- 84 Kief 基辅。
- 85 Le Preletaire 《无产者报》，法国国际社会党人机关报。
- 86 Gorki 即 Maksim Gorki (1868—1936)，今译高尔基，俄国无产阶级文学家。出身于中下层阶级，青少年时代均在贫困中度过。他的主要作品有自传体三部曲，《童年》、《在人间》、《我的大学》及长篇小说《母亲》等。
- 87 William Morris 威廉·莫里斯(1834—1896)，英国诗人、美术设计家、手工艺人和社会主义先驱者。主要作品有《伊阿定的生与死》、《地上乐园》、《乌有乡消息》。
- 88 Ruskin 约翰·罗斯金(1819—1900)，英国作家、评论家和艺术家，对维多利亚时代公众的审美观点产生重大影响。
- 89 Blessed Basil 圣巴塞尔教堂。
- 90 Assumption 俄罗斯著名教堂，位于诺夫哥罗德附近的沃洛托夫村，是俄国知名的艺术博物馆。
- 91 布哈林(Bucharin) 全名 Nikolay Ivanovich Bukharin(1888—1938)，布哈林于1906年加入俄国社会民主工党。1908年成为该党布尔什维克派莫斯科委员会委员。十月革命后成为《真理报》主编，1919年成为共产国际执行委员会委员。1929年11月被开除出政治局，1934年任《消息报》主编。1937年1月被捕，并被开除出党。1938年3月被指控进行反革命活动和破坏活动，定罪处死。
- 92 康门聂夫(Kamenoff) 即列甫·波里索维奇·加米涅夫(1883—1936)，1901年加入俄国社会民主工党。1902年秋到巴黎，加入《火星报》组织，后参加布尔什维克。十月革命后任全俄中央执行委员会主席等职，后三次被开除党籍，1936年被判罪。

- 93 Rosenfeldto 罗森费尔德,系加米涅夫的本名。
- 94 Brest 布列斯特,白俄罗斯布列斯特州首府,在西格布河右岸。1019年首见记载,1319年归立陶宛,后归波兰,1795年为俄国所得。1918年德苏两国政府在此签订“布列斯特——立陶夫斯克和约”。
- 95 几诺维也夫(Zinovieff) 现通译季诺维也夫(1883—1936),十月革命后任彼得格勒苏维埃主席。共产国际执行委员会主席,党中央政治局委员等职,1934年被开除出党。
- 96 Ukraine 乌克兰。
- 97 Galicia 加利西亚,西班牙地名。
- 98 Zimmerwald Berne 应为齐美尔瓦尔德和伯尔尼,两者均为瑞士城市。
- 99 斯佛德洛夫(Svordlov) 通译斯维尔德洛夫(1886—1919),俄国革命活动家,党和国家领导人之一。1917年4月当选为党中央委员会书记,主持中央书记处的工作,是领导十月武装起义的党总部成员。1917年11月21日当选为全俄中央执行委员会主席。
- 100 Nijni—Novgorod 诺夫哥罗德,俄罗斯地名。
- 101 齐捷林(Tehicherine) 契切林。详见本篇注②。
- 102 喀拉罕(Karachan) 今译加拉汉(1889—1937),苏联外交家,历任副外交人民委员,驻波兰和中国全权代表等职。
- 103 Armenia 亚美尼亚。前苏联加盟共和国,地处大高加索山脉南端,欧洲与亚洲交界的地方,东方和北方与阿塞拜疆和格鲁吉亚交界,西方和南方与土耳其和伊朗为邻。面积29800平方公里,首都埃里温。现代的亚美尼亚是古代文明中心之一,古代亚美尼亚的一部分,14世纪后,长期受奥斯曼帝国和波斯帝国的统治。1920年起成为苏联的加盟共和国,1991年苏联解体后独立。
- 104 The Call 《呼唤报》。
- 105 诺格海音(Noghine) 即维克多·巴甫洛维奇·诺根(1878—1924)。
- 106 Poltava 省 波尔塔瓦省,在乌克兰境内。
- 107 Yeniseisk 省 叶尼塞斯克省,在俄罗斯西伯利亚地区。
- 108 Nikolaief 尼古拉耶夫,在今俄罗斯境内。
- 109 斯佛卓夫(Svortzov) 韦尼阿明·米哈伊洛维奇·斯维尔德洛夫(1886—

- 1940),苏联政府部门领导干部。1919至1920年任副交通人民委员和最高转运委员会主席,后任最高国民经济委员会主席。
- 110 Tual 疑应为 Tula、图拉,俄罗斯城市。
- 111 Astrakhan 省 阿斯特拉罕省。
- 112 亚威洛夫(Avilof) 全名为尼古拉·巴甫洛维奇·阿维洛夫(1887—1942),苏联党政和工会负责工作人员,十月革命后任邮电人民委员。
- 113 Glibov 格列博夫,阿维洛夫的本名。
- 114 Bologna 博洛尼亚,位于意大利北部。
- 115 Georgia 人 格鲁吉亚人。
- 116 Vologda 沃洛格达。
- 117 李果夫(Rikof) 阿列克谢·伊万诺维奇·李可夫(1881—1938),详见本篇注⑩。
- 118 Saratof 萨拉托夫,前苏联地名。
- 119 Archangel 省 似应为 Arkhangelsk,阿尔汉格尔斯克省。
- 120 Pinega 城 波涅加城。
- 121 Marunsk 省 应为 Murmansk,即摩尔曼斯克省。

《西洋大历史》序

- 1 李泰莱 字革痴。曾任北京高等师范学校附属中学文史教员,绥远教育厅长。著有《国民军史稿》等。

关于图书馆的研究

——在北京女子高等师范学校的演讲

- 1 题解 此文为在北京女子高等师范学校的演讲。发表时题注:李大钊先生讲,自强笔记。
- 2 Metie Duway 今译杜威·麦维尔(Melvil Dewey, 1851 -1931),美国图书馆学家,杜威十进分类法创编者。毕业于阿默斯特学院,留校任图书馆长兼教授,又任纽约州立图书馆馆长。曾创办并主编《图书馆杂志》,发起美国图书馆学会并任会长。著有《杜威十进分类法》。

美国图书馆员之训练

- 1 Columbia College 哥伦比亚学院,原为国王学院,建于1754年。1784年美国独立战争后被命名为哥伦比亚学院,1912年成为哥伦比亚大学。哥伦比亚学院现在仍为该校男生本科文科学院。而于1889年成立的,自1900年以来就属该大学的巴纳德学院则是女生本科文科学院。哥伦比亚大学由于深受纽约市文化的影响,特别注重自然科学、商业、历史、行政管理和航行等学科。
- 2 Melvil Dewey M·杜威(1851—1931),美国图书馆专家。发明图书目录“杜威十进位分类法”,对美国图书馆学的发展有重大贡献。美国图书馆联合会成立时他是发起人之一。1883年任纽约哥伦比亚学院图书馆馆长,同时创办第一所训练图书馆馆员的图书馆管理学校。1889—1906年任纽约州立图书馆主任。参见《关于图书馆的研究——在北京女子高等师范学校的演讲》注②。
- 3 Andrew Carnegie 卡内基(1835—1919)美国钢铁企业家。1864年购买宾夕法尼亚州的石油湾的斯托里农场,在那里开采出大量石油。创建基斯通布里奇钢铁公司。1873年开始专搞炼钢,1888年已经营一家大型钢铁厂,并附有煤田和铁矿、680公里长的铁路和内湖轮船公司。卡内基退休后,他致力于慈善事业,为英、美等国的公共图书馆提供经费,捐款兴办一些基金会,资助不少文教科研机构。
- 4 Anne Wallace 安妮·华莱士。
- 5 Ralph L. Power 鲍尔。
- 6 Sacraments 应为 Sacramento,通译萨克拉门托,美国加利福尼亚州首府。位于中央谷地,萨克拉门托和亚美利加两河汇合处。1839年建立居民点。1850年成为县城,1848年当地发现黄金,城市随金矿开采业迅速发展起来。1854年定为州首府。
- 7 Chicago Armour 芝加哥阿莫尔学院。
- 8 Katherine L. Sharp 凯瑟琳·L·夏浦女士,伊利诺思州立大学图书馆馆长。
- 9 Los Angeles 洛杉矶。

- 10 Albany 纽约市的奥尔巴尼区。
- 11 Melvil Dewey 见本篇注②。
- 12 Columbia 大学 见本篇注释①。
- 13 Oberlin 奥伯林。
- 14 Smith Root 今译 S. 鲁特。
- 15 Carnegie 学校 由卡内基(Andrew Carnegie)赞助的学校。
- 16 Brooklyn 布鲁克林,美国纽约州东南部纽约市行政区,位于长岛西南部。
- 17 Riverside 加州大学河边分校,在加利福尼亚南部城市里弗赛德,该市由濒临圣安娜河而得名。
- 18 Syracuse 锡拉丘兹大学,在美国纽约州中部城市锡拉丘兹。
- 19 Cleveland, Ohio 美国俄亥俄州克利夫兰市。
- 20 Andrew Carnegie 见本篇注③。
- 21 Seattle 美国华盛顿州首府。
- 22 Wisconsin 美国威斯康星州。
- 23 Minnesota 美国明尼苏达州。
- 24 Indiana 美国印第安纳州。
- 25 Iowa 艾奥瓦州,旧译依阿华州或爱荷华州。
- 26 Albany 见本篇注⑩。
- 27 胡小石 (1888—1962),名光炜,号倩尹,又号夏庐,晚号圣同,沙公,斋名愿夏庐,浙江嘉兴人,清末入两江师范学堂,习生物学。毕业后历任北京女子师范学校国文部主任等职。在多所大学任教。1939年秋,任云南大学文学院院长。1949年后任南京大学教授兼文学院院长,图书馆馆长等职。1955年2月,任江苏省人民委员会委员。1962年在南京病逝。

日本的武士道与国际的新伦理

- 1 题解 此文原以中日两种文字发表于日本《东方时论》第7卷第1号。经香港商务印书馆经理陈万雄先生发现、考订,1981年5月重新发表于香港《抖擞》杂志第41期。

[G e n e r a l I n f o r m a t i o n]

书名 = 李大钊全集 第3卷 (最新注释本)

作者 =

页数 = 415

SS号 = 11560590

出版日期 =

封面
书名
前言
目录
正文